فى الطب النبوى



بسم الله الرحمن الرحیم

فی الطب النبوی

كاتب:

مجله حوزه

نشرت فی الطباعة:

مجله حوزه

رقمی الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

فی الطب النبوی

اشارة

المولف : مجله حوزه

الناشر ک مجله حوزه

المقدمه

وقد أتینا علی جُمَلٍ من هَدْیه صلی الله علیه وسلم فی المغازی والسیر والبعوث والسرایا، والرسائل، والکتب التی کتب بها إلی الملوک ونوابهم.ونحن نُتْبع ذلک بذکر فصول نافعة فی هَدْیه فی الطب الذی تطبَّب به، ووصفه لغیره، ونبیِّنُ ما فیه من الحِکمة التی تَعْجَزُ عقولُ أکثرِ الأطباء عن الوصول إلیها، وأن نسبة طِبهم إلیها کنِسبة طِب العجائز إلی طِبهم، فنقول وبالله المستعان، ومنه نستمد الحَوْل والقوة:المرض نوعان: مرضُ القلوب، ومرضُ الأبدان. وهما مذکوران فی القرآن.ومرض القلوب نوعان: مرض شُبهة وشک، ومرض شَهْوة وغَیٍّ، وکلاهما فی القرآن. قال تعالی فی مرض الشُّبهة: فِی قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللهُ مَرَضاً (البقرة: ۱۰).وقال تعالی: وَلِیَقُولَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْکَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللهُ بِهَذَا مَثَلًا (المدثر:۳۱).وقال تعالی فی حَقِّ من دُعی إلی تحکیم القرآن والسُّنَّة، فأبَی وأعرض: وَإِذَا دُعُواْ إِلَی اللهِ وَرَسُولِهِ لِیَحْکُمَ بَیْنَهُمْ إذَا فَرِیقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ – وَإِن یَکُن لَّهُمُ الْحَقُّ یَأْتُواْ إِلَیْهِ مُذْعِنِینَ – أَفِی قُلُوبِهِم مَّرَضٌ أَمِ ارْتَابُواْ أَمْ یَخَافُونَ أَن یَحِیفَ اللهُ عَلَیْهِمْ وَرَسُولُهُ، بَلْ أُولَئِکَ هُمُ الظَّالِمُونَ (النور: ۴۸–۵۰)، فهذا مرض الشُّبهات والشکوک.وأما مرض الشهوات، فقال تعالی: یَا نِسَاءَ النَّبِیِّ لَسْتُنَّ کَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ، إنِ اتَّقَیْتُنَّ فَلاَ تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَیَطْمَعَ الَّذِی فِی قَلْبِهِ مَرَضٌ (الأحزاب: ۳۲)، فهذا مرض شَهْوة الزِّنَی.. والله أعلم.

فی مرض الأبدان

وأمّا مرض الأبدان.. فقال تعالی: لَیْسَ عَلَی الأَعْمَی حَرَجٌ وَلاَ عَلَی الأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلاَ عَلَی الْمَرِیضِ حَرَجٌ (الفتح: ۱۷)(النور: ۶۱). وذکر مرض البدن فی الحج والصوم والوضوء لسرٍّ بدیع یُبیِّن لک عظمة القرآن، والاستغناءَ به لمن فهمه وعَقَله عن سواه، وذلک أن قواعد طِب الأبدان ثلاثة: حِفظُ الصحة، والحِمیةُ عن المؤذی، واستفراغُ المواد الفاسدة. فذکر سبحانه هذه الأصول الثلاثة فی هذه المواضع الثلاثة.فقال فی آیة الصوم: فَمَن کَانَ مِنکُم مَّرِیضاً أَوْ عَلَی سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَیَّامٍ أُخَرَ (البقرة: ۱۸۴)، فأباح الفِطر للمریض لعذر المرض؛ وللمسافر طلباً لحفظ صِحته وقوته لئلا یُذْهِبَها الصومُ فی السفر لاجتماع شِدَّةِ الحرکة، وما یُوجبه من التحلیل، وعدم الغذاء الذی یخلف ما تحلَّل؛ فتخورُ القوة وتضعُف، فأباح للمسافر الفِطْرَ حفظاً لصحته وقوته عما یُضعفها.وقال فی آیة الحج: فَمَن کَانَ مِنْکُم مَّرِیضاً أَوْ بِهِ أَذًی مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْیَةٌ مِّن صِیَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُکٍ (البقرة: ۱۹۶)، فأباح للمریض، ومَن به أذیً من رأسه، من قمل، أو حِکَّة، أو غیرهما، أن یحلِق رأسه فی الإحرام استفراغاً لمادة الأبخرة الردیئة التی أوجبت له الأذی فی رأسه باحتقانها تحتَ الشَّعر، فإذا حلق رأسه، تفتحت المسامُ، فخرجت تلک الأبخرة منها، فهذا الاستفراغ یُقاس علیه کُلُّ استفراغ یؤذی انحباسُهُ.والأشیاء التی یؤذی انحباسها ومدافعتها عشرة: الدَّمُ إذا هاج، والمنیُّ إذا تبَیَّغ، والبولُ، والغائطُ، والریحُ، والقیءُ، والعطاسُ، والنومُ، والجوعُ، والعطشُ. وکل واحد من هذه العشرة یُوجب حبسُه داء من الأدواء بحسبه.وقد نبَّه سبحانه باستفراغ أدناها، وهو البخارُ المحتقِن فی الرأس علی استفراغ ما هو أصعبُ منه؛ کما هی طریقةُ القرآن التنبیهُ بالأدنی علی الأعلی.وأما الحِمیةُ.. فقال تعالی فی آیة الوضوء: وَإِن کُنْتُم مَّرْضَی أَوْ عَلَی سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنکُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لاَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُواْ مَاءً فَتَیَمَّمُوْا صَعِیداً طَیِّباً (النساء: ۴۳)(المائدة: ۶)، فأباح للمریض العدول عن

الماء إلى التراب حِميةً له أن يُصيبَ جسدَه ما يُؤذيه، وهذا تنبيهٌ على الحِمية عن كل مؤذٍ له من داخل أو خارج، فقد أرشد سُبحانه عِباده إلى أُصول الطب، ومجامع قواعده، ونحن نذكرُ هَدْى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك، ونبيِّنُ أنَّ هَدْيه فيه أكمل هَدْيٍ.فأمَّا طبُّ القلوب.. فمسلَّم إلى الرُّسلِ صلوات الله وسلامه عليهم، ولا سبيل إلى حصوله إلا من جهتهم وعلى أيديهم، فإن صلاحَ القلوب أن تكون عارِفةً بربِّها، وفاطِرها، وبأسمائه، وصفاته، وأفعاله، وأحكامه، وأن تكون مُؤثِرةً لمرضاته ومحابِّه، متجنِّبةً لمَنَاهيه ومَسَاخطه، ولا صحةَ لها ولا حياةَ ألبتةَ إلا بذلك، ولا سبيلَ إلى تلقِّيه إلا من جهة الرُّسل، وما يُظن من حصول صِحَّة القلب بدون اتِّباعهم، فغلط ممن يَظُنُّ ذلك، وإنما ذلك حياةُ نفسه البهيمية الشهوانية، وصِحَّتها وقُوَّتها، وحياةُ قلبه وصحته، وقوته عن ذلك بمعزل، ومَن لم يميز بين هذا وهذا، فليبك على حياة قلبه، فإنه من الأموات، وعلى نوره، فإنه منغمِسٌ فى بحار الظلمات.

فى أن طب الأبدان نوعان

وأمَّا طبُّ الأبدان.. فإنه نوعان:نوعٌ قد فطر الله عليه الحيوانَ ناطقَه وبهيمَه؛ فهذا لا يحتاج فيه إلى معالجة طبيب، كطب الجوع، والعطش، والبرد، والتعب بأضدادها وما يُزيلها.والثانى.. ما يحتاج إلى فكر وتأمل، كدفع الأمراض المتشابهة الحادثة فى المزاج، بحيثُ يخرج بها عن الاعتدال، إما إلى حرارة، أو بُرودة، أو يبوسة، أو رطوبة، أو ما يتركب من اثنين منها، وهى نوعان: إما مادية، وإما كيفية، أعنى إما أن يكون بانصِبَابِ مادة، أو بحدوث كيفية، والفرقُ بينهما أنَّ أمراضَ الكيفية تكون بعد زوال المواد التى أوجبتها، فتزولُ موادها، ويبقى أثرُها كيفيةً فى المزاج.وأمراض المادة أسبابها معها تمدُّها، وإذا كان سببُ المرض معه، فالنظر فى السبب ينبغى أن يقع أولاً ثم فى المرض ثانياً، ثم فى الدواء ثالثاً. أو الأمراض الآلية وهى التى تُخرِجُ العضو عن هيئته، إما فى شكل، أو تجويفٍ، أو مجرىً، أو خشونةٍ، أو ملاسةٍ، أو عددٍ، أو عظم، أو وضع، فإن هذه الأعضاء إذا تألَّفت وكان منها البدن سمى تألُّفها اتصالاً، والخروجُ عن الاعتدال فيه يسمى تفرقَ الاتصال، أو الأمراضِ العامة التى تعم المتشابهة والآلية.والأمراضُ المتشابهة: هى التى يخرُج بها المزاجُ عن الاعتدال، وهذا الخروجُ يسمى مرضاً بعد أن يَضُرَّ بالفعل إضراراً محسوساً.وهى على ثمانية أضرب: أربعة بسيطة، وأربعة مركَّبة، فالبسيطةُ: البارد، والحار، والرَّطب، واليابس. والمركَّبةُ: الحارّ الرَّطب، والحار اليابس، والبارد الرَّطب، والبارد اليابس، وهى إما أن تكون بانصباب مادة، أو بغير انصباب مادة، وإن لم يضر المرض بالفعل يُسمى خروجاً عن الاعتدال صحة.وللبدن ثلاثةُ أحوال: حال طبيعية، وحال خارجة عن الطبيعية، وحال متوسطة بين الأمرين. فالأولى: بها يكون البدن صحيحاً، والثانية: بها يكون مريضاً. والحال الثالثة: هى متوسطة بين الحالتين، فإن الضد لا ينتقل إلى ضدِّه إلا بمتوسط، وسببُ خروج البدن عن طبيعته، إمَّا من داخله، لأنه مركَّب من الحار والبارد، والرطب واليابس، وإما من خارج، فلأن ما يلقاه قد يكونُ موافقاً، وقد يكون غيرَ موافق، والضررُ الذى يلحق الإنسان قد يكون من سوء المزاج بخروجه عن الاعتدال، وقد يكون مِن فساد العضو؛ وقد يكون من ضعف فى القُوَى، أو الأرواح الحاملة لها، ويرجع ذلك إلى زيادةِ ما الاعتدالُ فى عدم زيادته، أو نقصانُ ما الاعتدالُ فى عدم نقصانه، أو تفرُّقِ ما الاعتدالُ فى اتصاله، أو اتصالُ ما الاعتدالُ فى تفرُّقه، أو امتدادُ ما الاعتدالُ فى انقباضه؛ أو خروجِ ذى وضع وشكل عن وضعه وشكله بحيث يُخرجه عن اعتداله.فالطبيب: هو الذى يُفرِّقُ ما يضرُّ بالإنسان جمعُه، أو يجمعُ فيه ما يضرُّه تفرُّقه، أو ينقُصُ منه ما يضرُّه زيادَته، أو يزيدُ فيه ما يضرُّه نقصُه، فيجلِب الصحة المفقودة، أو يحفظُها بالشكل والشبه؛ ويدفعُ العِلَّةَ الموجودة بالضد والنقيض، ويخرجها، أو يدفعُها بما يمنع من حصولها بالحِمية، وسترى هذا كله فى هَدْى رسول الله صلى الله عليه وسلم شافياً كافياً بحَوْل الله وقُوَّته، وفضله ومعونته

فى هدى النبى فى التداوى والأمر به

فكان من هَدْيِه صلى الله عليه وسلم فعلُ التداوى فى نفسه، والأمرُ به لمن أصابه مرض من أهله وأصحابه، ولكن لم يكن مِن هَدْيه ولا هَدْى أصحابه استعمالُ هذه الأدوية المركَّبة التى تسمى «أقرباذين»، بل كان غالبُ أدويتهم بالمفردات، وربما أضافُوا إلى المفرد ما

يعاونه، أو يَكْسِـر سَوْرته، وهذا غالبُ طِبِّ الأمم على اختلاف أجناسِها من العرب والتُّرك، وأهل البوادى قاطبةً، وإنما عُنى بالمركبات الرومُ واليونانيون، وأكثرُ طِبِّ الهنـد بالمفرداتوقد اتفق الأطباء على أنه متى أمكن التداوى بالغذاء لا يُعْدَل عنه إلى الدواء، ومتى أمكن بالبسيط لا يُعْدَل عنه إلى المركَّب.قالوا: وكل داء قدر على دفعه بالأغذية والحِمية، لم يُحاوَلْ دفعه بالأدوية.قالوا: ولا ينبغى للطبيب أن يولعَ بسقى الأدوية، فإنَّ الدواء إذا لم يجد فى البدن داءً يُحلِّله، أو وجد داءً لا يُوافقه، أو وجد ما يُوافقه فزادت كميتُهُ عليه، أو كيفيته، تشبَّث بالصحة، وعبث بها، وأربابُ التجارِب من الأطباء طِبُّهم بالمفردات غالباً، وهم أحد فِرَق الطبِّ الثلاث.والتحقيقُ فى ذلك أن الأدوية من جنس الأغذية، فالأُمة والطائفة التى غالبُ أغذيتها المفردات، أمراضُها قليلة جداً، وطِبُّها بالمفردات، وأهلُ المدن الذين غلبتْ عليهم الأغذيةُ المركَّبة يحتاجون إلى الأدوية المركَّبة، وسببُ ذلك أنَّ أمراضَهم فى الغالب مركَّبةٌ، فالأدويةُ المركَّبة أنفعُ لها، وأمراضُ أهل البوادى والصحارى مفردة، فيكفى فى مداواتها الأدوية المفردة. فهذا برهانٌ بحسب الصناعة الطبية.ونحن نقول: إن ههنا أمراً آخرَ، نسبةُ طِب الأطبَّاء إليه كنسبة طِبِّ الطُّرَقية والعجائز إلى طِبهم، وقد اعترف به حُذَّاقهم وأئمتُهم، فإنَّ ما عندهم من العلم بالطِّب منهم مَن يقول: هو قياس. ومنهم مَن يقول: هو تجربة. ومنهم مَن يقول: هو إلهامات، ومنامات، وحَدْسٌ صائب. ومنهم مَن يقول: أُخذ كثير منه من الحيوانات البهيمية، كما نشاهد السنانير إذا أكلت ذواتِ السموم تَعْمِدُ إلى السِّرَاج، فَتَلغ فى الزيت تتداوى به، وكما رؤيت الحيَّاتُ إذا خرجت مِن بطون الأرض، وقد عَشيت أبصارُها تأتى إلى ورق الرازيانج، فتُمِرُّ عيونها عليها. وكما عُهد مِن الطير الذى يحتقن بماء البحر عند انحباس طبعه، وأمثال ذلك مما ذُكِرَ فى مبادئ الطب.وأين يقع هذا وأمثالهُ من الوحى الذى يُوحيه الله إلى رسوله بما ينفعه ويضره، فنسبة ما عندهم مِن الطب إلى هذا الوحى كِنسبة ما عندهم من العلوم إلى ما جاءت به الأنبياء، بل ههنا من الأدوية التى تَشفى من الأمراض ما لم يهتد إليها عقولُ أكابر الأطباء، ولم تصل إليها عُلومُهم وتجاربهم وأقيستهم، من الأدوية القلبية، والروحانية، وقوة القلب، واعتمادِه على اللهِ، والتوكلِ عليه، والالتجاء إليه، والانطراحِ والانكسارِ بين يديه، والتذلُّلِ له، والصدقةِ، والدعاءِ، والتوبةِ، والاستغفارِ، والإحسانِ إلى الخلق، وإغاثةِ الملهوف، والتفريجِ عن المكروب، فإنَّ هذه الأدوية قد جَرَّبَتْها الأُممُ على اختلاف أديانها ومِللها، فوجدوا لها من التأثير فى الشفاء ما لا يصل إليه علمُ أعلم الأطباء، ولا تجربتُه، ولا قياسُه.وقد جرَّبنا نحن وغيرنا من هذا أُموراً كثيرةً، ورأيناها تفعلُ ما لا تفعل الأدويةُ الحسِّيَّة، بل تَصيرُ الأدوية الحسِّيَّة عندها بمنزلة الأدوية الطُّرَقية عند الأطباء، وهذا جارٍ على قانون الحِكمة الإلَهية ليس خارجاً عنها، ولكن الأسباب متنوعة، فإن القلبَ متى اتصل برب العالمين، وخالق الداء والدواء، ومدبِّر الطبيعة ومُصرِّفها على ما يشاء كانت له أدويةٌ أُخرى غير الأدوية التى يُعانيها القلبُ البعيدُ منه المُعْرِضُ عنه، وقد عُلِمَ أنَّ الأرواحَ متى قويت، وقويتْ النفسُ والطبيعةُ تعاونا على دفع الداء وقهره، فكيف يُنكر لمن قويت طبيعتُه ونفسُه، وفرحت بقُربها مِن بارئها، وأُنسِها به، وحُبِّها له، وتنعُّمِها بذِكره، وانصرافِ قواها كُلِّها إليه، وجَمْعِها عليه، واستعانتِها به، وتوكلِها عليه، أن يكونَ ذلك لها من أكبر الأدوية، وأن توجب لها هذه القوةُ دفعَ الألم بالكلية، ولا يُنكِرُ هذا إلا أجهلُ الناس، وأغلظهم حجاباً، وأكثفُهم نفساً، وأبعدُهم عن الله وعن حقيقة الإنسانية، وسنذكر إن شاء الله السببَ الذى به أزالتْ قراءةُ الفاتحة داءَ اللَّدْغَةِ عن اللَّديغ التى رُقى بها، فقام حتى كأنَّ ما به قَلَبة.فهذان نوعان من الطب النبوى، نحن بحَوْل الله نتكلم عليهما بحسب الجهد والطاقة، ومبلغ علومِنا القاصرة، ومعارِفنا المتلاشية جداً، وبضاعتِنا المُزْجاة، ولكنَّا نستوهِبُ مَن بيده الخيرُ كلُّه، ونستمد من فضله، فإنه العزيز الوهَّاب.

فى الأحاديث التى تحث على التداوى و ربط الأسباب بالمسببات

روى مسلم فى «صحيحه»: من حديث أبى الزُّبَيْر، عن جابر بن عبد الله، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لِكلِّ داءٍ دواءٌ، فإذا أُصِيبَ دَوَاءُ الدَّاءِ، برأ بإذن اللهِ عَزَّ وجَلَّ».وفى «الصحيحين»: عن عطاءٍ، عن أبى هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما أنزل اللهُ مِنْ داءٍ إلا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً».وفى «مسند الإمام أحمد»: من حديث زياد بن عِلاقة عن أُسامةَ ابن شَريكٍ، قال: «كنتُ عندَ النبىِّ صلى الله عليه وسلم، وجاءت الأعرابُ، فقالوا: يا رسول الله؛ أَنَتَدَاوَى؟ فقال:«نَعَمْ يا عبادَ اللهِ تَدَاوَوْا، فإنَّ اللهَ عَزَّ وجَلَّ لم يضَعْ داءً إلا وَضَعَ لَهُ

شِفاءً غيرَ داء واحدٍ»، قالوا: ما هو؟ قال: «الْهَرَمُ».وفى لفظٍ: «إنَّ اللهَ لم يُنْزِلْ دَاءً إلا أنزل له شِفَاءً، عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ وجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ».وفى «المسند»: من حديث ابن مسعود يرفعه: «إنَّ اللهَ عَزَّ وجَلَّ لم يُنْزِلْ داءً إلا أنزَلَ لَهُ شِفاءً، عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ، وَجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ».وفى «المسند» و«السنن»: عن أبى خِزَامةَ، قال: قلتُ: يا رسول اللهِ؛ أرأيْتَ رُقىً نَسْتَرْقِيهَا، ودواءً نتداوى به، وتُقَاةً نَتَّقِيهَا، هل تَرُدُّ من قَدَرِ اللهِ شيئاً؟ فقال: «هى من قَدَرِ اللهِ».فقد تضمَّنت هذه الأحاديثُ إثبات الأسباب والمسبِّبات، وإبطالَ قولِ مَن أنكرها، ويجوزُ أن يكون قوله«لكل داء دواء»، على عمومه حتى يتناول الأدواءَ القاتِلةَ، والأدواء التى لا يُمكن لطبيب أن يُبرئها، ويكون الله عَزَّ وجَلَّ قد جعل لها أدويةً تُبرئها، ولكن طَوَى عِلمَها عن البَشَر، ولم يجعل لهم إليه سبيلاً؛ لأنه لا عِلم للخلق إلا ما علَّمهم الله، ولهذا علَّق النبيُّ صلى الله عليه وسلم الشِّفاءَ على مصادفة الدواء لِلداء، فإنه لا شىءَ من المخلوقات إلا له ضِدّ، وكلُّ داء له ضد من الدواء يعالَج بضدِّه، فعلَّق النبيُّ صلى الله عليه وسلم البُرءَ بموافقة الداء للدواء، وهذا قدرٌ زائدٌ على مجرد وجوده، فإنَّ الدواء متى جاوز درجة الداء فى الكيفية، أو زاد فى الكمية على ما ينبغى، نَقَلَه إلى داء آخر، ومتى قصر عنها لم يَفِ بمقاومته، وكان العلاج قاصراً، ومتى لم يقع المُداوِى على الدواء، أو لم يقع الدواء على الداء، لم يحصُل الشفاء، ومتى لم يكن الزمان صالحاً لذلك الدواء، لم ينفع، ومتى كان البدنُ غيرَ قابل له، أو القوةُ عاجزةً عن حمله، أو ثَمَّ مانعٌ يمنعُ من تأثيره، لم يحصل البُرء لعدم المصادفة، ومتى تمت المصادفة حصلَ البرءُ بإذن الله ولا بُدَّ، وهذا أحسنُ المحملَيْن فى الحديث.والثانى: أن يكون مِن العام المراد به الخاصُ، لا سيما والداخل فى اللَّفظ أضعاف أضعافِ الخارج منه، وهذا يُستعمل فى كل لسان، ويكونُ المراد أنَّ الله لم يضع داءً يَقْبَلُ الدواء إلا وضع له دواء، فلا يَدخل فى هذا الأدواء التى لا تقبل الدواء، وهذا كقوله تعالى فى الرِّيح التى سلَّطها على قوم عاد: تُدَمِّرُ كُلَّ شَىْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا (الأحقاف: ۲۵) أى: كل شىء يقبلُ التدمير، ومِن شأن الرِّيح أن تدمِّره، ونظائرُه كثيرة.ومَن تأمَّل خلْقَ الأضداد فى هذا العالَم، ومقاومةَ بعضِها لبعض، ودفْعَ بعضِها ببعض، وتسليطَ بعضِها على بعض، تبيَّن له كمالُ قدرة الرب تعالى، وحِكمتُه، وإتقانُه ما صنعه، وتفرُّدُه بالربوبية، والوحدانية، والقهر، وأنَّ كل ما سواه فله ما يُضاده ويُمانِعُه، كما أنه الغنىُّ بذاته، وكُلُّ ما سِواه محتاجٌ بذاته.وفى الأحاديث الصحيحةِ الأمرُ بالتداوى، وأنه لا يُنَافى التوكل، كما لا يُنافيه دفْع داء الجوع، والعطش، والحرّ، والبرد بأضدادها، بل لا تتم حقيقةُ التوحيد إلا بمباشرة الأسباب التى نَصَبها الله مقتضياتٍ لمسبَّبَاتها قدراً وشرعاً، وأن تعطيلها يقدَحُ فى نفس التوكل، كما يَقْدَحُ فى الأمر والحكمة، ويضعفه من حيث يظن مُعطِّلُها أنَّ تركها أقوى فى التوكل، فإن تركها عجزاً يُنافى التوكلَ الذى حقيقتُه اعتمادُ القلب على الله فى حصولِ ما ينفع العبد فى دينه ودنياه، ودفْعِ ما يضرُّه فى دينه ودنياه، ولا بد مع هذا الاعتماد من مباشرة الأسباب؛ وإلا كان معطِّلاً للحكمة والشرع، فلا يجعل العبدُ عجزه توكلاً، ولا توكُّلَه عجزاً.وفيها رد على مَن أنكر التداوى، وقال: إن كان الشفاء قد قُدِّرَ، فالتداوى لا يفيد، وإن لم يكن قد قُدِّرَ، فكذلك. وأيضاً، فإنَّ المرض حصل بقَدَر الله، وقدَرُ الله لا يُدْفَع ولا يُرد، وهذا السؤال هو الذى أورده الأعراب على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأما أفاضلُ الصحابة، فأعلَمُ بالله وحكمته وصفاتِه من أن يُورِدوا مِثْلَ هذا، وقد أجابهم النبيُّ صلى الله عليه وسلم بما شفى وكفى، فقال: هذه الأدويةُ والرُّقَى والتُّقَى هى مِن قَدَر الله، فما خرج شىءٌ عن قَدَره، بل يُرَدُّ قَدَرُه بقَدَرِه، وهذا الرَّدُّ مِن قَدَره. فلا سبيلَ إلى الخروج عن قَدَرِه بوجه ما، وهذا كردِّ قَدَرِ الجوع، والعطش، والحرِّ، والبرد بأضدادها، وكردِّ قَدَرِ العدُوِّ بالجهاد، وكلٌّ من قَدَرِ الله: الدَافِعُ، والمدفوعُ، والدَّفْعُ.ويقال لمُوردِ هذا السؤال: هذا يُوجبُ عليك أن لا تُباشر سبباً من الأسباب التى تَجلِبُ بها منفعة، أو تَدَفعُ بها مضرَّة، لأن المنفعة والمضرَّة إن قُدِّرَتا، لم يكن بدٌّ من وقوعهما، وإن لم تُقدَّر لم يكن سبيلٌ إلى وقوعهما، وفى ذلك خرابُ الدِّين والدنيا، وفسادُ العالَم، وهذا لا يقوله إلا دافعٌ للحق، معانِدٌ له، فيَذكر القَدَرَ ليدفعَ حُجةَ المُحقِّ عليه، كالمشركين الذين قالوا: لَوْ شَاءَ اللهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلاَ آبَاؤُنَا (الأنعام: ۱۴۸)، و لَوْ شَاءَ اللهُ مَا عَبَدْنَا مِن دُونِهِ مِن شَىْءٍ نَّحْنُ وَلاَ آبَاؤُنَا (النحل: ۳۵)، فهذا قالوه دفعاً لحُجَّة الله عليهم بالرُّسُل.وجوابُ هذا السائل أن يُقال: بقى قسمٌ ثالث لم تذكره، وهو أنَّ الله قَدَّر كذا وكذا بهذا السبب؛ فإن أتيتَ بالسَّبب حَصَلَ المسبَّبُ، وإلا فلا.فإن قال: إن كان قَدَّر لى السَّببَ، فعلتُه، وإن لم يُقدِّره لى لم أتمكن من فعله.قيل: فهل تقبل هذا الاحتجاجَ من عبدِك، وولدِك، وأجيرِك إذا احتَجَّ به عليك فيما أمرتَه به، ونهيتَه عنه فخالَفَك؟، فإن قبلته، فلا تَلُمْ مَنْ عصاك، وأخذ مالك،

وقَذفَ عِرْضَك، وضيَّع حقوقَك، وإن لم تَقبلْه، فكيف يكونُ مقبولاً منك فى دفع حُقوق الله عليك.. وقد روى فى أثر إسرائيلى: «أنَّ إبراهيمَ الخليلَ قال: يا ربِّ؛ مِمَّن الدَّاء؟ قال: مِنِّى. قال: فمِمَّنْ الدَّوَاءُ؟ قال: منى. قال: فَمَا بَالُ الطَّبِيبِ؟ قال:رَجُلٌ أُرْسِلُ الدَّوَاءَ عَلَى يَدَيْهِ»وفى قوله صلى الله عليه وسلم: «لكلِّ داءٍ دواء»، تقويةٌ لنفس المريضِ والطبيبِ، وحثٌ على طلبِ ذلك الدواءِ والتفتيشِ عليه، فإنَّ المريض إذا استشعرتْ نفسُه أن لِدائه دواءً يُزيله، تعلَّق قلبُه بروح الرجاء، وبَردت عنده حرارة اليأس، وانفتَحَ له بابُ الرجاء، ومتى قَويتْ نفسُه انبعثتْ حرارتُه الغريزية، وكان ذلك سبباً لقوة الأرواح الحيوانية والنفسانية والطبيعية، ومتى قويتْ هذه الأرواح، قويت القُوَى التى هى حاملةٌ لها، فقهرت المرضَ ودفعتْه.وكذلك الطبيبُ إذا علم أنَّ لهذا الداءِ دواءً أمكنه طلبُه والتفتيشُ عليه. وأمراضُ الأبدان على وِزَانِ أمراض القلوب، وما جعل الله للقلب مرضاً إلا جعل له شفاءً بضده، فإنْ علمه صاحبُ الداء واستعمله، وصادف داءَ قلبِه، أبرأه بإذن الله تعالى.

فى هديه فى الاحتماء من التخم، والزيادة فى الأكل على قدر الحاجة، والقانون الذى ينبغى مراعاته فى الأكل والشرب

فى «المسند» وغيره: عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما مَلأَ آدَمِىٌ وِعاءً شَراً مِنْ بطنٍ، بِحَسْبِ ابنِ آدمَ لُقَيْماتٌ يُقِمْنَ صُلْبَه، فإنْ كان لا بُدَّ فَاعلاً، فَثُلُثٌ لِطَعَامِهِ، وثُلُثٌ لِشَرَابه، وثُلُثٌ لِنَفَسِه».الأمراض نوعان: أمراضٌ مادية تكون عن زيادة مادة أفرطتْ فى البدن حتى أضرَّتْ بأفعاله الطبيعية، وهى الأمراضُ الأكثريةُ، وسببها إدخالُ الطعام على البدن قبل هضم الأوَّل، والزيادةُ فى القدر الذى يَحتاج إليه البدن، وتناولُ الأغذيةِ القليلةِ النفع، البطيئةِ الهضم، والإكثارُ من الأغذية المختلفة التراكيب المتنوعة، فإذا ملأ الآدمىُّ بطنه من هذه الأغذية، واعتاد ذلك، أورثته أمراضاً متنوعة، منها بطئُ الزوالِ وسريعُه، فإذا توسَّط فى الغذاء، وتناول مِنه قدرَ الحاجة، وكان معتدلاً فى كميته وكيفيته، كان انتفاعُ البدن به أكثرَ من انتفاعه بالغذاء الكثير ومراتبُ الغذاء ثلاثة: أحدها: مرتبة الحاجة. والثانية: مرتبة الكفاية. والثالثة: مرتبة الفضلة. فأخبر النبىُّ صلى الله عليه وسلم: أنه يكفيه لُقيماتٌ يُقِمْن صُلْبَه، فلا تسقط قوَّتُه، ولا تضعف معها، فإن تجاوزها، فليأكلْ فى ثُلُثِ بطنه، ويدع الثُلُث الآخر للماء، والثالثَ للنَفَس، وهذا من أنفع ما للبدن والقلب، فإنَّ البطن إذا امتلأ من الطعام ضاق عن الشراب، فإذا ورد عليه الشراب ضاق عن النَفَس، وعرض له الكربُ والتعب بحمله بمنزلة حامل الحمل الثقيل، هذا إلى ما يلزم ذلك من فساد القلب، وكسلِ الجوارح عن الطاعات، وتحركها فى الشهوات التى يستلزمها الشِّبَعُ، فامتلاءُ البطن من الطعام مضرٌ للقلب والبدن. هذا إذا كان دائماً أو أكثرياً. وأما إذا كان فى الأحيان، فلا بأس به، فقد شرب أبو هريرة بحضرة النبى صلى الله عليه وسلم من اللَّبن، حتى قال: والَّذِى بعثكَ بالحقِّ لا أجدُ له مَسْلَكاً، وأكل الصحابةُ بحضرته مراراً حتى شَبِعواوالشِّبَعُ المفرط يُضعف القُوَى والبدن، وإنْ أخصبَه، وإنما يَقوَى البَدَنُ بحسب ما يَقْبَلُ من الغذاء، لا بِحَسَبِ كثرته.ولما كان فى الإنسان جزءٌ أرضىّ، وجزءٌ هوائىّ، وجزءٌ مائىّ، قسم النبى صلى الله عليه وسلم، طعامَه وشرابَه ونَفَسَه على الأجزاء الثلاثة فإن قيل: فأين حظ الجزء النارى؟قيل: هذه مسألةٌ تكلَّم فيها الأطباء، وقالوا: إنَّ فى البدن جزءاً نارياً بالفعل، وهو أحد أركانه وأسْطُقسَّاته.ونازعهم فى ذلك آخرون من العقلاء من الأطباء وغيرهم وقالوا: ليس فى البدن جزءٌ نارى بالفعل، واستدلوا بوجوه:أحدُها: أنَّ ذلك الجزء النارى إما أن يُدعى أنه نزل عن الأثير، واختلط بهذه الأجزاء المائية والأرضية، أو يقال: إنه تولَّد فيها وتكوَّن، والأول مستبعَد لوجهين، أحدهما: أنَّ النار بالطبع صاعدة، فلو نزلت، لكانت بقاسِرٍ من مركزها إلى هذا العالَم. الثانى: أن تلك الأجزاء النارية لا بُدَّ فى نزولها أن تعبُرَ على كُرة الزَّمهرير التى هى فى غاية البرد، ونحن نشاهد فى هذا العالَم أنَّ النار العظيمة تنطفئ بالماء القليل، فتلك الأجزاء الصغيرة عند مرورها بكُرة الزَّمهرير التى هى فى غاية البرد ونهاية العِظَم، أولى بالانطفاء.وأما الثانى: وهو أن يقال: إنها تكوَّنت ههنا فهو أبعد وأبعد، لأن الجسم الذى صار ناراً بعد أن لم يكن كذلك، قد كان قبلَ صيرورته إما أرضاً، وإما ماءً، وإما هواء لانحصار الأركان فى هذه الأربعة، وهذا الذى قد صار ناراً أولاً، كان مختلطاً بأحد هذه الأجسام، ومتصلاً بها، والجسم الذى لا يكون ناراً إذا اختلط بأجسام عظيمة ليست بنار ولا واحدٍ منها، لا يكونُ مستعداً لأن ينقلب ناراً لأنه فى نفسه ليس بنار، والأجسام المختلطة باردة، فكيف يكون مستعداً لانقلابه

نـاراً؟فـإن قلتم: لِمَ لاـ تكون هناک أجزاء ناريـة تقلب هـذه الأجسام، وتجعلها ناراً بسـبب مخالطتها إياها؟قلنا: الكلام فی حصول تلک الأجزاء الناريةِ كالكلام فیالأولفإن قلتم: إنَّا نرى مِن رش الماء على النَّوَرَةِ المطفأة تنفصل منها نار، وإذا وقع شـعاعُ الشمس على البِلَّورة ظهرت النار منها، وإذا ضـربنا الحجر على الحديـد، ظهرت النار، وكل هـذه النارية حدثت عند الاختلاط، وذلک يُبطل ما قررتموه فی القسمالأول أيضاً.قال المنكرون: نحن لا نُنْكِرُ أن تكونَ المُصاكَّةُ الشديدة محدثةً للنار، كما فی ضرب الحجارة على الحديد، أو تكونَ قـوةُ تسـخين الشـمسِ محدثـةً للنـار، كمـا فی البِلَّورة، لكنَّا نسـتبعد ذلـک جـداً فی أجرام النبـات والحيـوان، إذ ليس فی أجرامهـا من الاصـطكاک ما يُوجب حدوثَ النار، ولا فيها مِن الصـفاء والصِّقال ما يبلغ إلى حدِّ البِلَّورة، كيف وشعاعُ الشمس يقع على ظاهرها، فلا تتولَّد النار ألبتـة، فالشُّعاع الذی يصل إلى باطنها كيف يولد النار؟الوجه الثانی: فی أصل المسألة: أنَّ الأطباء مُجْمِعون على أن الشـرابَ العتيقَ فی غاية السخونة بالطبع، فلو كانت تلک السخونة بسبب الأجزاء النارية، لكانت محالاً إذ تلک الأجزاءُ النارية مع حقارتها كيف يُعْقَل بقاؤها فی الأجزاء المائية الغالبة دهراً طويلًا، بحيث لا تنطفئ مع أنَّا نرى النار العظيمة تُطفأ بالماء القليل.الوجه الثالث: أنه لو كان فی الحيوان والنبـات جزءٌ نـاریٌّ بالفعـل، لكـان مغلوبـاً بـالجزء المـائی الـذی فيه، وكـان الجزءُ النـاری مقهوراً به، وغلبـةُ بعض الطبـائع والعناصـر على بعض يقتضـی انقلابَ طبيعـة المغلوب إلى طبيعة الغالب، فكان يلزمُ بالضـرورة انقلابُ تلک الأجزاء النارية القليلة جداً إلى طبيعة الماء الذی هو ضد النار.الوجه الرابع: أنَّ الله سبحانه وتعالى ذكر خَلْق الإنسان فی كتابه فی مواضع متعددة، يُخبِرُ فی بعضها أنـه خلقـه مـن مـاء، وفی بعضـها أنـه خَلَقَـهُ من تراب، وفی بعضـها أنه خلقه من المركَّب منهمـا وهـو الطين، وفی بعضـها أنه خَلَقَهُ من صَلصال كالفَخَّار، وهو الطينُ الذی ضربته الشمسُ والرِّيح حتى صار صَلصالاً كالفَخَّار، ولم يُخْبِر فی موضع واحد أنه خلقه من نار، بل جعل ذلک خاصـيةَ إبليس.وثبت فی «صـحيح مسـلم»: عن النبی صـلى الله عليه وسـلم قال: «خُلِقَتْ الملائكـةُ من نُورٍ، وخُلِقَ الجانُّ من مَارجٍ من نارٍ، وخُلِقَ آدمُ مما وُصِفَ لكم».وهذا صـريح فی أنه خُلِقَ مما وصـفه الله فی كتابه فقط، ولم يَصِفْ لنا سـبحانه أنه خلقه من نار، ولا أن فی مادته شـيئاً من النارالوجه الخامس: أنَّ غاية ما يسـتدلون به ما يُشاهدون مِن الحرارة فی أبدان الحيوان، وهی دليل على الأجزاء النارية، وهذا لا يدل، فإن أسـباب الحرارة أعمُّ من النار، فإنها تكون عن النار تارة، وعن الحركةِ أُخرى، وعن انعكاس الأشـعة، وعن سـخونة الهواء، وعن مجـاورة النـار، وذلـک بواسـطة سـخونة الهواء أيضاً، وتكون عن أسـباب أُخَر، فلا يلزم من الحرارة النار.قال أصـحاب النـار: من المعلوم أنَّ التراب والمـاء إذا اختلطـا فلاـ بـد لهما من حرارة تقتضـی طبخَهما وامتزاجَهما، وإلا كان كُلٌّ منهما غير ممازج للآخر، ولا متحـداً به، وكـذلک إذا أَلقينا البذرَ فی الطين بحيث لا يصل إليه الهواءُ ولا الشـمسُ فسد، فلا يخلو، إما أن يحصـل فی المركَّب جسم مُنْضِج طابـخ بـالطبع أو لاـ فـإن حصـل، فهو الجزء الناری، وإن لم يحصل، لم يكـن المركَّبُ مسـخناً بطبعه، بل إنْ سخن كـان التسـخين عرضـياً، فـإذا زال التسـخينُ العَرَضـی، لم يكن الشـیء حاراً فی طبعه، ولا فی كيفيته، وكان بارداً مطلقاً، لكن من الأغذيـة والأدوية ما يكون حاراً بالطبع، فعلمنا أن حرارتها إنما كانت، لأن فيها جوهراً نارياً.وأيضاً.. فلو لم يكن فی البدن جزءٌ مسـخن لوجب أن يكون فی نهايـة البرد، لأـن الطبيعـة إذا كـانت مقتضـية للبرد، وكـانت خاليـة عن المعاون والمعارض، وجب انتهاءُ البرد إلى أقصى الغاية، ولو كان كذلک لما حصل لها الإحساس بالبرد، لأن البرد الواصل إليه إذا كان فی الغاية كان مثلَه، والشیءُ لا ينفعِلُ عن مثله، وإذا لم ينفعِلْ عنه لم يُحِسَّ به، وإذا لم يحس به لم يتألم عنه، وإن كان دونه فعـدمُ الانفعال يكون أولى، فلو لم يكن فی البـدن جزءٌ مسـخن بـالطبع لمـا انفعل عن البرد، ولا تألَّم به. قالوا: وأدلتكم إنما تُبْطِلُ قولَ مَن يقول: الأجزاء الناريـة باقيـة فی هـذه المركبات على حالهـا، وطبيعتهـا الناريـة، ونحن لا نقول بـذلک، بل نقول: إنَّ صورتها النوعيـة تفسـد عنـد الامتزاج.قال الآخرون: لِمَ لا يجوز أن يُقـال: إن الأـرض والماء والهواء إذا اختلطت، فالحرارةُ المنضـجة الطابخـة لها هی حرارةُ الشـمس وسائرِ الكواكب، ثم ذلک المركَّب عنـد كمال نضـجه مستعد لقبول الهيئة التركيبية بواسـطة السـخونة نباتاً كان أو حيواناً أو معدناً، وما المانع أن تلک السـخونة والحرارة التی فی المركَّبات هی بسـبب خواص وقُوَى يُحدِثها الله تعالى عند ذلک الامتزاج لا من أجزاء نارية بالفعل؟ ولا سبيل لكم إلى إبطال هـذا الإمكان ألبتـة، وقـد اعترف جماعـة من فضـلاء الأطباء بذلکوأما حديث إحساس البدن بالبرد، فنقول: هذا يدل على أنَّ فی البدن

حرارةً وتسخيناً، ومَن يُنكر ذلك؟ لكن ما الدليلُ على انحصار المسخن فى النار؟ فإنه وإن كان كل نار مسخناً، فإن هذه القضيةَ لا تنعكس كليةً بل عكسُها الصادقُ: بعضُ المسخن نار.وأما قولكم بفساد صورة النَّار النوعية، فأكثر الأطباء على بقاء صورتها النوعية، والقولُ بفسادها قولٌ فاسد قد اعترف بفساده أفضلُ متأخِّريكم، فى كتابه المسمى بـ «الشفاء»، وبرهَنَ على بقاء الأركان أجمع على طبائعها فى المركَّبات.. وبالله التوفيق.

فى علاج النبى للمرضى بالأدوية الطبيعية

اشاره

وكان علاجه صلى الله عليه وسلم للمرض ثلاثة أنواعأحدها: بالأدوية الطبيعية.والثانى: بالأدوية الإلهية.والثالث: بالمركَّب من الأمرين.ونحن نذكر الأنواع الثلاثةَ من هَدْيه صلى الله عليه وسلم، فنبدأ بذكر الأدوية الطبيعية التى وصفها واستعملها، ثم نذكر الأدوية الإلهية، ثم المركَّبة.وهذا إنما نُشير إليه إشارة، فإنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما بُعِثَ هادياً، وداعياً إلى الله، وإلى جنَّته، ومعرِّفاً بالله، ومبيِّناً للأُمة مواقع رضاه وآمراً لهم بها، ومواقِعَ سَخَطِه وناهياً لهم عنها، ومُخْبِرَهم أخبارَ الأنبياء والرُّسُل وأحوالهم مع أُممهم، وأخبار تخليق العالَم، وأمر المبدأ والمعاد، وكيفية شقاوة النفوس وسعادتها، وأسباب ذلك.وأما طبُّ الأبدان.. فجاء من تكميل شريعته، ومقصوداً لغيره، بحيث إنما يُستعمل عند الحاجة إليه، فإذا قدر على الاستغناء عنه، كان صرْفُ الهممِ والقُوَى إلى علاج القلوب والأرواح، وحفظِ صحتها، ودَفْعِ أسقامِها، وحِمايتها مما يُفسِدُها هو المقصودُ بالقصد الأول، وإصلاحُ البدن بدون إصلاح القلب لا ينفع، وفسادُ البدن مع إصلاح القلب مَضَرَّتُه يسيرة جداً، وهى مَضَرَّةٌ زائلة تعقبها المنفعة الدائمة التامة.. وبالله التوفيق.

و هو العلاج بالأدوية الطبيعية

فى هديه فى علاج الحمى

ثبت فى «الصحيحين»: عن نافع، عن ابن عمرَ، أن النبى صلى الله عليه وسلم قال: «إنَّمَا الحُمَّى أو شِدَّةُ الحُمَّى مِنْ فَيحِ جهنمَ، فَأبْرِدُوُهَا بِالْمَاءِ».وقد أشكل هذا الحديثُ على كثير من جهلة الأطباء، ورأوه منافياً لدواء الحُمَّى وعلاجِها، ونحن نُبيِّنُ بحَوْل الله وقوته وجهَه وفقهه فنقول:خطابُ النبى صلى الله عليه وسلم نوعان: عامٌ لأهل الأرض، وخاصٌ ببعضهم، فالأول: كعامة خطابه، والثانى: كقوله: «لاَ تَسْتَقْبِلُوا القِبلَةَ بغائطٍ ولاَ بَولٍ، ولاَ تَسْتَدْبِروهَا، ولكنْ شرِّقوا، أوْ غَرِّبُوا». فهذا ليس بخطاب لأهل المشرق والمغرب ولا العراق، ولكن لأهل المدينة وما على سَمْتِها، كالشام وغيرها. وكذلك قوله: «مَا بينَ المَشْرِقِ والمَغْرِبِ قبلَةٌ».وإذا عُرف هذا، فخطابُه فى هذا الحديث خاصٌ بأهل الحجاز، وما والاهم، إذ كان أكثرُ الحُمَّياتِ التى تَعرض لهم من نوع الحُمَّى اليومية العَرَضية الحادثةِ عن شدة حرارة الشمس، وهذه ينفعُها الماء البارد شُرباً واغتسالاً فإن الحُمَّى حرارةٌ غريبة تشتعل فى القلب، وتنبثُّ منه بتوسط الروح والدم فى الشرايين والعروق إلى جميع البدن، فتشتعل فيه اشتعالاً يضر بالأفعال الطبيعية.وهى تنقسم إلى قسمين:عَرَضية: وهى الحادثةُ إما عن الورم، أو الحركة، أو إصابةِ حرارة الشمس، أو القَيْظ الشديد... ونحو ذلك.ومرضية: وهى ثلاثةُ أنواع، وهى لا تكون إلا فى مادة أُولى، ثم منها يسخن جميع البدن. فإن كان مبدأ تعلقها بالروح سميت حُمَّى يوم، لأنها فى الغالب تزول فى يوم، ونهايتُها ثلاثة أيام، وإن كان مبدأُ تعلقها بالأخلاط سميت عفنية، وهى أربعة أصناف: صفراوية، وسوداوية، وبلغمية، ودموية. وإن كان مبدأ تعلقها بالأعضاء الصلبة الأصلية، سميت حُمَّى دِق، وتحت هذه الأنواع أصنافٌ كثيرة.وقد ينتفع البدن بالحُمَّى انتفاعاً عظيماً لا يبلغه الدواء، وكثيراً ما يكون حُمَّى يوم وحُمَّى العفن سبباً لإنضاج موادَّ غليظة لم تكن تنضِجُ بدونها، وسبباً لتفتح سُدَدٍ لم يكن تصل إليها الأدوية المفتحة.وأما الرَّمدُ الحديثُ والمتقادمُ، فإنها تُبرئ أكثَر أنواعه بُرءًا عجيباً سريعاً، وتنفع من الفالج، واللَّقْوَة، والتشنج الامتلائى، وكثيراً

من الأمراض الحادثة عن الفضول الغليظة.وقال لی بعض فضلاء الأطباء: إنَّ كثيراً من الأمراض نستبشر فيها بالحُمَّى، كما يستبشر المريض بالعافية، فتكون الحُمَّى فيه أنفَع من شرب الدواء بكثير، فإنها تُنضج من الأخلاط والمواد الفاسدة ما يضُرُّ بالبدن، فإذا أنضجتها صادفها الدواء متهيئةً للخروج بنضاجها، فأخرجها، فكانت سبباً للشفاء.وإذا عُرِفَ هذا، فيجوز أن يكون مرادُ الحديثِ من أقسام الحُمَّيات العرضية، فإنها تسكن على المكان بالانغماس فی الماء البارد، وسقى الماء البارد المثلوج، ولا يحتاج صاحبها مع ذلك إلى علاج آخر، فإنها مجردُ كيفية حارة متعلقة بالرَّوح، فيكفى فی زوالها مجردُ وصول كيفية باردة تُسكنها، وتُخمد لهبها من غير حاجة إلى استفراغ مادة، أو انتظار نضج.ويجوز أن يُراد به جميعُ أنواع الحُمَّيات، وقد اعترف فاضل الأطباء «جالينوس»: بأنَّ الماء البارد ينفع فيها، قال فی المقالة العاشرة من كتاب «حيلة البرء»: «ولو أنَّ رجلاً شاباً حسنَ اللَّحم، خِصَب البدن فی وقت القَيْظ، وفی وقت منتهى الحُمَّى، وليس فی أحشائه ورم، استحمَّ بماءٍ بارد، أو سبح فيه، لانتفع بذلك». وقال: «ونحن نأمر بذلك بلا توقف».وقال الرازیُّ فی كتابه الكبير: «إذا كانت القوة قوية، والحُمَّى حادة جداً، والنضجُ بَيِّنٌ ولا وَرَمَ فی الجوف، ولا فَتْق، ينفع الماء البارد شرباً، وإن كان العليل خِصَب البدن والزمان حارٌ، وكان معتاداً لاستعمال الماء البارد من خارج، فليؤذَنْ فيه».وقوله: «الحُمَّى مِن فَيْحِ جهنَم»، هو شدة لهبها، وانتشارُها، ونظيرُه قوله: «شِدَّةُ الحرِّ مِن فَيْحِ جَهنمَ»، وفيه وجهان.أحدهما: أنَّ ذلك أنموذَجٌ ورقيقةٌ اشتُقَتْ من جهنم ليستدلَّ بها العبادُ عليها، ويعتبروا بها، ثم إنَّ الله سبحانه قدَّر ظهورها بأسبابٍ تقتضيها، كما أنَّ الروحَ والفرح والسرور واللَّذة من نعيم الجنَّة أظهرها الله فی هذه الدار عِبرةً ودلالةً، وقدَّر ظهورَها بأسباب توجبها.والثانی: أن يكون المراد التشبيه، فشَبَّه شدة الحُمَّى ولهبها بفَيْح جهنم وشبَّه شدة الحر به أيضاً تنبيهاً للنفوس على شدة عذاب النار، وأنَّ هذه الحرارة العظيمة مشبهةٌ بفَيْحها، وهو ما يصيب مَن قَرُب منها من حَرِّها.وقوله: «فَابْرِدُوها»، رُوى بوجهين: بقطع الهمزة وفتحها، رُباعیّ: من «أبْرَدَ الشیءَ»: إذا صَيَّرَه بارداً، مثل «أَسْخَنَه»: إذا صيَّره سخناً.والثانی: بهمزة الوصل مضمومةً من «بَرَدَ الشیءَ يَبْرُدُه»، وهو أفصحُ لغةً واستعمالاً، والرباعی لغةٌ رديئة عندهم، قال:إذا وَجدْتُ لَهِيبَ الْحُبِّ فی كَبِدِی أقْبَلْتُ نَحْوَ سِقَاءِ القَوْمِ أَبْتَرِدُهَبْنِی بَرَدْتُ بِبَرْدِ الْمَاءِ ظَاهِرَهُ فَمَنْ لِنَارٍ عَلَى الأحْشَاءِ تَتَّقِدُ؟وقوله: «بالماء» فيه قولان، أحدهما: أنه كل ماء، وهو الصحيح.والثانی: أنه ماء زمزمَ، واحتج أصحابُ هذا القول بما رواه البخاریُّ فی «صحيحه»، عن أبی جَمْرَةَ نَصْرِ بن عمرانَ الضُّبَعِیِّ قال: كُنْتُ أُجَالِسُ ابن عباسٍ بمكةَ، فأخَذَتْنی الْحُمَّى فقال: أبردها عنك بماءِ زمزمَ، فإنَّ رَسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الحُمَّى من فَيْحِ جَهَنَّم، فأبْردوها بالماء» أو قال: «بماءِ زَمْزَمَ». وراوى هذا قد شك فيه، ولو جَزَم به لكان أمراً لأهل مكةَ بماء زمزمَ، إذ هو متيسر عندهم، ولغيرهم بما عندهم من الماء.ثم اختلفَ مَن قال: إنه على عمومه، هل المراد به الصدقة بالماء، أو استعماله؟ على قولين. والصحيح أنه استعمال، وأظن أنَّ الذی حمل مَن قال: المرادُ الصدقةُ به أنه أشكلَ عليه استعمالُ الماء البارد فی الحُمَّى ولم يَفهمْ وجهه مع أنَّ لقوله وجهاً حسناً، وهو أنَّ الجزاءَ مِن جنس العمل، فكما أُخْمِدَ لهيب العطش عن الظمآن بالماء البارد، أخمَدَ اللهُ لهيبَ الحُمَّى عنه جزاءً وِفاقاً، ولكن هذا يُؤخذ مِن فِقْه الحديث وإشارته، وأما المراد به فاستعماله.وقد ذكر أبو نعيم وغيره من حديث أنَسٍ يَرفعه: «إذَا حُمَّ أَحَدُكُم، فَلْيَرُشَّ عليهِ الماءَ البارِدَ ثلاثَ ليالٍ مِنَ السَّحَرِ».وفی «سنن ابن ماجَه» عن أبی هُريرةَ يرفعه: «الْحُمَّى كِيرٌ مِنْ كِيرِ جَهَنَّمَ، فَنَحُّوهَا عَنْكُمْ بالماءِ البَارِدِ».وفی «المسند» وغيره، من حديث الحسن، عن سَمُرَةَ يرفعُه: «الْحُمَّى قطعةٌ من النَّارِ، فَأبْرِدُوهَا عَنْكُم بالماءِ البارِدِ»، وكان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إذا حُمَّ دَعَا بِقِرْبَةٍ من ماءٍ، فَأَفْرَغَهَا عَلَى رَأْسِهِ فَاغْتَسَلَ.وفی «السنن»: من حديث أبی هريرةَ قال: ذُكِرَت الْحُمَّى عِنْدَ رسول الله صلى الله عليه وسلم، فَسَبَّهَا رجلٌ، فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «لَا تَسُبَّهَا فإنها تَنْفِی الذُّنُوبَ، كما تَنْفِی النَّارُ خَبَثَ الْحَدِيدِ».لما كانت الحُمَّى يتبعها حِمية عن الأغذية الرديئة، وتناول الأغذيةِ والأدويةِ النافعة، وفی ذلك إعانةٌ على تنقية البدن، ونَفْی أخباثِه وفضوله، وتصفيته من مواده الرديئة، وتفعل فيه كما تفعل النارُ فی الحديد فی نَفْیِ خَبثه، وتصفيةِ جوهره، كانت أشبهَ الأشياء بنار الكير التی تُصَفِّی جوهر الحديد، وهذا القدرُ هو المعلوم عند أطباء الأبدان.وأما تصفيتها القلبَ من وسخه ودَرَنه، وإخراجها خبائثَه، فأمرٌ يعلمه أطباءُ القلوب، ويجدونه كما أخبرهم به نبيُّهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولكن مرض القلب إذا صار مأيُوساً من برئه، لم ينفع فيه هذا العلاج.فالحُمَّى تنفع البدنَ والقلبَ، وما كان بهذه

المَثابة فسَبُّه ظلم وعدوان.وذكرتُ مرة وأنا محمومٌ قولَ بعض الشعراء يسبُّها:زَارَتْ مُكَفِّرَةُ الذُّنُوب وَوَدَّعَتْ تبّاً لها مِنْ زَائِرٍ وَمُوَدِّعِقَالَتْ وقَدْ عَزَمَتْ عَلَى تَرْحَالِها مَاذَا تريدُ؟ فقُلْتُ: أن لا تَرْجِعِيفقلتُ: تبّاً له إذ سَبَّ ما نهى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عن سَبِّه. ولو قال:زَارَتْ مُكَفِّرَةُ الذُّنُوبِ لِصَبِّها : أَهْلاً بها مِنْ زَائِرٍ وَمُوَدِّعِقَالَتْ وقَدْ عَزَمَتْ عَلَى تَرْحَالِها ماذا تريدُ؟ فقلتُ: أن لا تُقْلِعيلكان أولى به، ولأقلعت عنه. فأقلعت عَنِّى سريعاً.وقد روى فى أثر لا أعرف حاله:«حُمَّى يَوْمٍ كَفَّارَةُ سَنَةٍ»، وفيه قولان؛ أحدهما: أنَّ الحُمَّى تدخل فى كل الأعضاء والمفاصِل، وعدتُها ثلاثمائة وستون مَفْصِلاً، فتكفِّرُ عنه بعدد كل مفصل ذنوبَ يوم.والثانى: أنها تؤثر فى البدن تأثيراً لا يزول بالكلية إلى سنة، كما قيل فى قوله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ شَرِبَ الخَمْرَ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلاةٌ أَربعينَ يوْماً»: إنَّ أثر الخمر يَبقى فى جوف العبد، وعروقه، وأعضائه أربعين يوماً.. والله أعلم.قال أبو هريرةَ مَا مِنْ مَرَضٍ يُصيبنى أَحَبُّ إلىَّ من الحُمَّى، لأنها تدخل فى كلِّ عضوٍ منِّى، وإنَّ الله سبحَانهُ يُعْطى كلَّ عضوٍ حظَّه مِن الأجر.وقد روى الترمذىُّ فى «جامعه» من حديث رافِع بن خَدِيجٍ يرفعُه: «إذا أَصَابَتْ أَحَدَكُمْ الحُمَّى وَإنَّ الحُمَّى قِطْعةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيُطفئهَا بالمَاءِ البَارِدِ، ويَسْتَقْبِلْ نَهْراً جارياً، فَلْيستقبلْ جَرْيَةَ المَاءِ بعدَ الفَجْرِ وقَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، وليقلْ: بِسْمِ اللهِ، اللَّهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ، وصَدِّقْ رَسُولَكَ. وينغمِسُ فيهِ ثلاثَ غَمَسَاتٍ ثلاثةَ أيامٍ، فإنْ بَرِىءَ، وإلا ففِى خمسٍ، فإن لمْ يبرَأْ فى خمس، فسبع، فإن لم يبرأ فى سبع فتسع، فإنها لا تكادُ تُجاوز تسعاً بإذنِ اللهِ».قلت: وهو ينفع فعله فى فصل الصيف فى البلاد الحارة على الشرائط التى تقدَّمت، فإنَّ الماء فى ذلك الوقت أبردُ ما يكون لبُعْدِه عن ملاقاة الشمس، ووفور القُوَى فى ذلك الوقت لما أفادها النوم، والسكون، وبرد الهواء، فتجتمع فيه قوةُ القُوَى، وقوةُ الدواء، وهو الماء البارد على حرارة الحُمَّى العَرَضية، أو الغِبِّ الخالصة، أعنى التى لا ورم معها، ولا شىء من الأعراض الرديئة والمواد الفاسدة، فيُطفئها بإذن الله، لا سيما فى أحد الأيام المذكورة فى الحديث، وهى الأيام التى يقع فيها بُحرَان الأمراضُ الحادةُ كثيراً، سيما فى البلاد المذكورة، لرِّقةِ أخلاط سكانها، وسُرعة انفعالهم عن الدواء النافع.

فى هديه فى علاج استطلاق البطن

فى «الصحيحين»: من حديث أبى المتوكِّل، عن أبى سعيد الخُدْرِىِّ، «أنَّ رجلًا أتى النبىَّ صلى الله عليه وسلم، فقال: إنَّ أخى يشتكى بطنَه وفى روايةٍ: استطلقَ بطنُهُ فقال: «اسْقِهِ عسلًا»، فذهب ثم رجع، فقال: قد سقيتُه، فلم يُغنِ عنه شيئاً وفى لفْظ: فلَم يزِدْه إلا اسْتِطْلاقاً، مرتين أو ثلاثاً كل ذلك يقولُ له: «اسْقِه عَسَلًا». فقال لهُ فى الثالثةِ أو الرابعةِ: «صَدَقَ اللهُ، وكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ».وفى «صحيح مسلم» فى لفظ له: «إنَّ أخى عَرِبَ بطنُه»، أى فسد هضمُه، واعتلَّتْ مَعِدَتُه، والاسم: «العَرَب» بفتح الراء، و «الذَّرَب» أيضاً.والعسل فيه منافعُ عظيمةٌ، فإنه جلاءٌ للأوساخ التى فى العروق والأمعاء وغيرها، محلِّلٌ للرطوبات أكلًا وطِلاءً، نافعٌ للمشايخ وأصحابِ البلغم، ومَن كان مِزاجه بارداً رطباً، وهو مغّذٍّ ملين للطبيعة، حافِظ لِقُوَى المعاجين ولما استُودِع فيه، مُذْهِبٌ لكيفيات الأدوية الكريهة، منقٍّ للكبد والصدر، مُدِرٌّ للبول، موافقٌ للسعال الكائن عن البلغم، وإذا شُرِبَ حاراً بدُهن الورد، نفع من نهش الهوام، وشرب الأفيون، وإن شُرِبَ وحده ممزوجاً بماء نفع من عضة الكَلْبِ الكَلِبِ، وأكلِ الفُطُرِ القتَّال، وإذا جُعِلَ فيه اللَّحمُ الطرىُّ، حَفِظَ طراوته ثلاثَةَ أشهر، وكذلك إن جُعِل فيه القِثَّاء، والخيارُ، والقرعُ، والباذنجان، ويحفظ كثيراً من الفاكهة ستة أشهر، ويحفظ جثة الموتى، ويُسمى الحافظَ الأمين. وإذ لطخ به البدن المقمل والشَّعر، قتل قَملَه وصِئْبانَه، وطوَّل الشَّعرَ، وحسَّنه، ونعَّمه، وإن اكتُحل به، جلا ظُلمة البصر، وإن استُنَّ به بيَّضَ الأسنان وصقَلها، وحَفِظَ صحتَها، وصحة اللِّثةِ، ويفتح أفواهَ العُروقِ، ويُدِرُّ الطَّمْثَ، ولعقُه على الريق يُذهب البلغم، ويَغسِلَ خَمْلَ المعدة، ويدفعُ الفضلات عنها، ويسخنها تسخيناً معتدلاً، ويفتح سُدَدَها، ويفعل ذلك بالكبد والكُلَى والمثانة، وهو أقلُّ ضرراً لسُدَد الكبد والطحال من كل حلو.وهو مع هذا كله مأمونُ الغائلة، قليلُ المضار، مُضِرٌ بالعرض للصفراويين، ودفعها بالخلِّ ونحوه، فيعودُ حينئذ نافعاً له جداً.وهو غِذاء مع الأغذية، ودواء مع الأدوية، وشراب مع الأشربة، وحلو مع الحلوى، وطِلاء مع الأطلية، ومُفرِّح مع المفرِّحات، فما خُلِقَ لنا شىءٌ فى معناه أفضلَ منه، ولا مثلَه، ولا قريباً منه، ولم يكن معوّلُ القدماء إلا عليه، وأكثرُ كتب القدماء لا ذِكر فيها للسكر ألبتة، ولا يعرفونه،

فإنه حديثُ العهد حدث قريباً، وكان النبى صلى الله عليه وسلم يشربه بالماء على الرِّيق، وفى ذلك سِرٌ بديع فى حفظ الصحة لا يُدركه إلا الفطن الفاضل، وسنذكر ذلك إن شاء الله عِند ذكر هَدْيه فى حفظ الصحة.وفى «سنن ابن ماجه» مرفوعاً من حديث أبى هريرة: «مَنْ لَعِقَ العَسَل ثَلاثَ غدَوَاتٍ كُلَّ شَهْرٍ، لَمْ يُصِبْه عَظِيمٌ مِنَ البَلاءِ»، وفى أثر آخر: «علَيْكُم بالشِّفَاءَيْن: العَسَلِ والقُرآنِ»، فجمع بين الطب البَشَرى والإلهى، وبين طب الأبدان، وطب الأرواح، وبين الدواء الأرضى والدواء السمائى.إذا عُرِفَ هذا، فهذا الذى وصف له النبيُّ صلى الله عليه وسلم العَسَل، كان استطلاقُ بطنه عن تُخَمَةٍ أصابته عن امتلاء، فأمره بشُرب العسل لدفع الفُضول المجتمعة فى نواحى المَعِدَةَ والأمعاء، فإن العسلَ فيه جِلاء، ودفع للفضول، وكان قد أصاب المَعِدَةَ أخلاط لَزِجَةٌ، تمنع استقرارَ الغذاء فيها للزوجتها، فإن المَعِدَةَ لها خَمْلٌ كخمل القطيفة، فإذا علقت بها الأخلاطُ اللَّزجة، أفسدتها وأفسدت الغِذاء، فدواؤها بما يجلُوها من تلك الأخلاط، والعسلُ جِلاء، والعسلُ مِن أحسن ما عُولج به هذا الداءُ، لا سيما إن مُزِج بالماء الحار.وفى تكرار سقيه العسلَ معنى طبى بديع، وهو أن الدواءَ يجب أن يكون له مقدار، وكمية بحسب حال الداء، إن قصر عنه، لم يُزله بالكلية، وإن جاوزه، أوهى القُوى، فأحدث ضرراً آخر، فلما أمره أن يسقيَه العسل، سقاه مقداراً لا يفى بمقاومة الداءِ، ولا يبلُغ الغرضَ، فلما أخبره، علم أنَّ الذى سقاه لا يبلُغ مقدار الحاجة، فلما تكرر تردادُه إلى النبىِّ صلى الله عليه وسلم، أكَّد عليه المعاودة ليصل إلى المقدار المقاوم للداء، فلما تكررت الشرباتُ بحسب مادة الداء، بَرَأ، بإذن الله، واعتبار مقاديرِ الأدوية، وكيفياتها، ومقدار قوة المرض والمريض من أكبر قواعد الطب.وفى قوله صلى الله عليه وسلم: «صدَقَ الله وكذَبَ بطنُ أخيكَ»، إشارة إلى تحقيق نفع هذا الدواء، وأن بقاء الداء ليس لِقصور الدواء فى نفسه، ولكنْ لكَذِب البطن، وكثرة المادة الفاسدة فيه، فأمَره بتكرار الدواء لكثرة المادة.وليس طِبُّه صلى الله عليه وسلم كطِبِّ الأطباء، فإن طبَّ النبىّ صلى الله عليه وسلم متيقَّنٌ قطعىٌ إلهىٌ، صادرٌ عن الوحى، ومِشْكاةِ النبوة، وكمالِ العقل. وطبُّ غيره أكثرُه حَدْسٌ وظنون، وتجارِب، ولا يُنْكَرُ عدمُ انتفاع كثير من المرضى بطبِّ النبوة، فإنه إنما ينتفعُ به مَن تلقَّاه بالقبول، واعتقاد الشفاء به، وكمال التلقى له بالإيمان والإذعان، فهذا القرآنُ الذى هو شفاء لما فى الصدور إن لم يُتلقَّ هذا التلقى لم يحصل به شفاءُ الصُّدور مِن أدوائها، بل لا يزيدُ المنافقين إلا رجساً إلى رجسهم، ومرضاً إلى مرضهم، وأين يقعُ طبُّ الأبدان منه، فطِب النبوةِ لا يُناسب إلا الأبدانَ الطيبة، كما أنَّ شِفاء القرآن لا يُناسب إلا الأرواح الطيبة والقلوب الحية، فإعراضُ الناس عن طِبِّ النبوة كإعراضهم عن الاستشفاء بالقرآن الذى هو الشفاء النافع، وليس ذلك لقصور فى الدواء، ولكن لخُبثِ الطبيعة، وفساد المحل، وعدمِ قبوله.. والله الموفق.فصلوقد اختلف الناس فى قوله تعالى: يَخْرُجُ مِن بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ (النحل: ۶۹)، هل الضمير فى «فيه» راجعٌ إلى الشراب، أو راجعٌ إلى القرآن؟ على قولين؛ الصحيح: رجوعُه إلى الشراب، وهو قول ابن مسعود، وابن عباس، والحسن، وقتادة، والأكثرين، فإنه هو المذكور، والكلامُ سيق لأجله، ولا ذكرَ للقرآن فى الآية، وهذا الحديث الصحيحُ وهو قوله: «صَدَقَ اللهُ» كالصريح فيه.. والله تعالى أعلم.

فى هديه فى الطاعون، وعلاجه، والاحتراز منه

فى «الصحيحين» عن عامر بن سعد بن أبى وَقَّاصٍ، عن أبيه، أنه سمعه يَسأَلُ أُسَامَةَ بن زيدٍ: ماذا سمِعْتَ من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الطاعون؟ فقال أُسامةُ: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الطاعُونُ رِجْزٌ أُرْسِلَ عَلَى طائفةٍ من بنى إسرائيلَ، وعَلَى مَن كان قَبْلَكم، فإذا سَمِعْتُم به بأرضٍ، فَلا تَدْخُلوا عليه، وإذا وَقَعَ بأرضٍ وأنتُم بها، فلا تَخْرُجوا منها فِرَاراً مِنْهُ».وفى «الصحيحين» أيضاً: عن حَفْصَةَ بنت سِيرينَ، قالت: قال أنسُ ابن مالكٍ: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الطَّاعُونُ شهادةٌ لكلِّ مُسْلِم».الطاعون من حيث اللُّغة: نوعٌ من الوباء، قاله صاحب «الصحاح»، وهو عند أهل الطب: ورمٌ ردئ قتَّال يخرج معه تلهُّب شديد مؤلم جداً يتجاوز المقدار فى ذلك، ويصير ما حوله فى الأكثر أسود أو أخضر، أو أكمد، ويؤول أمره إلى التقرح سريعاً. وفى الأكثر، يحدث فى ثلاثة مواضع: فى الإبْط، وخلف الأُذن، والأرنبة، وفى اللحوم الرخوة.وفى أثر عن عائشة: أنها قالت للنبىِّ صلى الله عليه وسلم: الطعن قد عرفناه، فما الطاعون؟ قال: «غُدَّةٌ كَغُدَّةِ البَعيرِ يَخْرُجُ فى المَرَاقِّ والإِبْطِ».قال الأطباء: إذا وقع الخُرَّاجُ فى اللحوم الرخوة، والمغابن، وخلف الأُذن

والأرنبة، وكان من جنس فاسد، سُمِّى طاعوناً، وسببُه دم ردئ مائل إلى العُفونة والفساد، مستحيل إلى جوهر سُمِّىٍّ، يفسِدُ العضوَ ويُغيِّر ما يليه، وربما رَشَح دَماً وصديداً، ويؤدِّى إلى القلب كيفية رديئة، فيحدث القىء والخفقان والغَشى، وهذا الاسم وإن كان يَعُمُّ كُلَّ ورم يؤدى إلى القلب كيفية رديئة حتى يصيرَ لذلك قتَّالاً، فإنه يختصُّ به الحادث فى اللَّحم الغُددى، لأنه لرداءته لا يقبلُه من الأعضاء إلا ما كان أضعف بالطبع، وأردؤُه ما حدث فى الإبط وخلفَ الأُذن لقربهما من الأعضاء التى هى أرأس، وأسلمه الأحمر، ثم الأصفر. والذى إلى السواد، فلا يفلت منه أحدٌ.ولما كان الطاعون يكثر فى الوباء، وفى البلاد الوبيئة، عُبِّر عنه بالوباء، كما قال الخليل: الوباء: الطاعون. وقيل: هو كل مرض يعم.والتحقيقُ أنَّ بين الوباء والطاعون عموماً وخصوصاً، فكلُّ طاعونٍ وباءٌ، وليس كلُّ وباءٍ طاعوناً، وكذلك الأمراضُ العامة أعمُّ من الطاعون، فإنه واحد منها، والطواعينُ خرَّاجات وقروح وأورام رديئة حادثة فى المواضع المتقدم ذكرها.قلت: هذه القروح، والأورام، والجراحات، هى آثار الطاعون، وليست نفسَه، ولكن الأطباء لما لم تُدرك منه إلا الأثر الظاهر، جعلوه نفسَ الطاعون.والطاعون يُعَبَّر به عن ثلاثة أُمور:أحدها: هذا الأثر الظاهر، وهو الذى ذكره الأطباء.والثانى: الموت الحادث عنه، وهو المراد بالحديث الصحيح فى قوله: «الطاعونُ شَهادةٌ لكلِّ مُسلمٌ».والثالث: السبب الفاعل لهذا الداء، وقد ورد فى الحديث الصحيح: «أَنَهُ بقيةُ رِجز أُرسِلَ عَلى بَنِى إسرائيلَ»، وورد فيه: «أنهُ وَخْزُ الجنِّ»، وجاء: «أنهُ دَعوةُ نبىّ».وهذه العلل والأسباب ليس عند الأطباء ما يدفعها، كما ليس عندهم ما يدل عليها، والرُّسُلُ تُخبر بالأمور الغائبة، وهذه الآثار التى أدركوها من أمر الطاعون ليس معهم ما ينفى أن تكون بتوسط الأرواح، فإن تأثيرَ الأرواح فى الطبيعة وأمراضها وهلاكها أمر لا ينكره إلا مَنْ هو أجهلُ الناس بالأرواح وتأثيراتِها، وانفعالِ الأجسام وطبائعها عنها، واللهُ سبحانه قد يجعل لهذه الأرواح تصرفاً فى أجسام بنى آدمَ عند حدوث الوباء، وفسادِ الهواء، كما يجعل لها تصرفاً عند بعضِ المواد الرديئة التى تُحدث للنفوس هيئة رديئة، ولا سيما عند هيجان الدم، والمِرَّةِ السوداء، وعند هَيجان المنَىّ، فإنَّ الأرواح الشيطانية تتمكن مِن فعلها بصاحب هذه العوارض ما لا تتمكَّن من غيره، ما لم يدفعها دافع أقوى من هذه الأسباب من الذِّكر، والدعاء، والابتهال والتضرع، والصَّدَقة، وقراءة القرآن، فإنه يستنزل بذلك من الأرواح المَلَكية ما يقهُر هذه الأرواح الخبيثَة، ويُبطل شرَّها ويدفع تأثيرَها. وقد جرَّبنا نحنُ وغيرُنا هذا مراراً لا يُحصيها إلا الله، ورأينا لاستنزالِ هذه الأرواح الطيبة واستجلابِ قُربها تأثيراً عظيماً فى تقوية الطبيعة، ودفع المواد الرديئة، وهذا يكون قبل استحكامها وتمكنها، ولا يكاد ينخرم، فمَن وفَّقه الله، بادر عند إحساسه بأسباب الشر إلى هذه الأسباب التى تدفعها عنه، وهى له من أنفع الدواء، وإذا أراد الله عَزَّ وجَلَّ إنفاذَ قضائه وقَدَره، أغفل قلبَ العبد عن معرفتها وتصوُّرِها وإرادتها، فلا يشعر بها، ولا يُريدها، ليقضى الله فيه أمراً كان مفعولاً.وسنزيد هذا المعنى إن شاء الله تعالى إيضاحاً وبياناً عند الكلام على التداوى بالرُّقَى، والعُوَذ النبوية، والأذكار، والدعوات، وفعل الخيرات، ونُبيِّن أن نِسبة طب الأطباء إلى هذا الطب النبوى، كنسبة طب الطرْقية والعجائز إلى طبهم، كما اعترف به حُذَّاقهم وأئمتهم، ونبين أن الطبيعة الإنسانية أشد شىء انفعالاً عن الأرواح، وأن قُوَى العُوَذ، والرُّقَى، والدعوات، فوق قُوَى الأدوية، حتى إنها تُبطل قُوَى السموم القاتلة.والمقصود: أنَّ فساد الهواء جزء من أجزاء السبب التام، والعِلَّة الفاعلة للطاعون، فإن فساد جوهر الهواء الموجِبُ لحدوث الوباء وفساده، يكون لاستحالة جوهره إلى الرداءة، لغلبة إحدى الكيفيات الرديئة عليه، كالعفونة، والنَّتَن، والسُّمِّيَة فى أى وقت كان من أوقات السنة، وإن كان أكثر حدوثه فى أواخر الصيف، وفى الخريف غالباً لكثرة اجتماع الفضلات المرارية الحادة وغيرها فى فصل الصيف، وعدم تحللها فى آخره، وفى الخريف لبرد الجو، ورَدْغَة الأبخرة والفضلات التى كانت تتحلل فى زمن الصيف، فتنحصر، فتسخن، وتعفن، فتحدث الأمراض العفنة، ولا سيما إذا صادفت البدن مستعداً، قابلاً، رهِلاً، قليل الحركة، كثيرَ المواد، فهذا لا يكاد يُفْلِت مِن العطب.وأصحُّ الفصول فيه فصل الربيع؛ قال «بقراط»: إن فى الخريف أشد ما تكون من الأمراض، وأقتل، وأما الربيعُ، فأصحُّ الأوقات كلها وأقلُّها موتاً، وقد جرت عادةُ الصيادلة، ومجهزى الموتى أنهم يستدينونَ، ويتسلَّفون فى الربيع والصيف على فصل الخريف، فهو ربيعُهم، وهم أشوقُ شىء إليه، وأفرحُ بقدومه.وقد روى فى حديث: «إذا طَلَعَ النَّجْمُ ارْتَفَعَت الْعَاهَةُ عن كلِّ بَلَدٍ». وفُسِّر بطلوع الثُّريا، وفُسِّر بطلوع النبات زمن الربيع، ومنه: وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَان (الرحمن: ۶)، فإنَّ كمال طلوعه وتمامَه يكون فى فصل الربيع، وهو الفصل الذى ترتفع فيه الآفات.وأما

الثُّريا، فالأمراض تكثر وقت طلوعها مع الفجر وسقوطها.قال التَّمِيمىُّ فى كتاب «مادة البقاء»: أشدُّ أوقات السنة فساداً، وأعظمُها بليةً على الأجساد وقتان، أحدهما: وقتُ سقوط الثُّريا للمغيب عند طلوع الفجر. والثانى: وقت طلوعها من المشرِق قبل طلوع الشمس على العالَم، بمنزلة من منازل القمر، وهو وقت تصرُّم فصل الربيع وانقضائه، غير أن الفسادَ الكائن عند طلوعها أقلُّ ضرراً من الفساد الكائن عند سقوطها.وقال أبو محمد بن قتيبة: يقال: ما طلعت الثُّريا ولا نأتْ إلا بعَاهة فى النَّاس والإبْل، وغروبُها أعْوَهُ من طلوعها.وفى الحديث قولٌ ثالث ولعله أولى الأقوال به أنَّ المراد بالنَّجْم: الثُّريا، وبالعاهة: الآفةُ التى تلحق الزروع والثمار فى فصل الشتاء وصدر فصل الربيع، فحصل الأمن عليها عند طلوع الثُّريا فى الوقت المذكور، ولذلك نهى صلى الله عليه وسلم عنبيع الثمرة وشرائها قبل أن يبدُوَ صلاحُها. والمقصود: الكلام على هَدْيِه صلى الله عليه وسلم عند وقوع الطاعون.

نهى النبى عن الدخول إلى الأرض التى هو بها أو الخروج منها

وقد جمع النبيُّ صلى الله عليه وسلم للأُمة فى نهيه عن الدخول إلى الأرض التى هو بها، ونهيِهِ عن الخروج منها بعد وقوعه كمالَ التحرز منه، فإنَّ فى الدخول فى الأرض التى هو بها تعرضاً للبلاء، وموافاةً له فى محل سلطانه، وإعانةً للإنسان على نفسه، وهذا مخالف للشرع والعقل، بل تجنُّبُ الدخول إلى أرضه من باب الحِمية التى أرشد الله سبحانه إليها، وهى حِمية عن الأمكنة، والأهوية المؤذية.وأما نهيه عن الخروج من بلده، ففيه معنيان:أحدُهما: حمل النفوس على الثقة بالله، والتوكل عليه، والصبرِ على أقضيته، والرِّضَى بها.والثانى: ما قاله أئمة الطب: أنه يجب على كل محترز من الوباء أن يُخْرِجَ عن بدنه الرطوبات الفضلية، ويُقلِّل الغذاء، ويميل إلى التدبير المجفف مِن كل وجه إلا الرياضةَ والحمَّام، فإنهما مما يجب أن يُحذرا، لأن البدن لا يخلو غالباً مِن فضل ردىء كامن فيه، فتثيرُه الرياضة والحمَّام، ويخلطانه بالكيموس الجيد. وذلك يجلب عِلَّة عظيمة، بل يجب عند وقوع الطاعون السكون والدَّعة، وتسكين هيجان الأخلاط، ولا يمكن الخروجُ من أرض الوباء والسفر منها إلا بحركة شديدة، وهى مضرة جداً، هذا كلام أفضل الأطباء المتأخرين، فظهر المعنى الطبى من الحديث النبوى، وما فيه من علاج القلب والبدن وصلاحِهما.فإن قيل: ففى قول النبيُّ صلى الله عليه وسلم: «لا تخرجوا فِراراً مِنهُ»، ما يُبطل أن يكون أراد هذا المعنى الذى ذكرتموه، وأنه لا يمنع الخروجَ لعارض، ولا يحبس مسافراً عن سفره؟قيل: لم يقل أحدٌ طبيبٌ ولا غيره إنَّ الناس يتركون حركاتِهم عند الطواعين، ويصيرون بمنزلة الجماداتِ، وإنما ينبغى فيه التقلُّل من الحركة بحسب الإمكان، والفارُّ منه لا موجب لحركته إلا مجرد الفِرار منه، ودعتُه وسكونُه أنفع لقلبه وبدنه، وأقربُ إلى توكله على الله تعالى، واستسلامه لقضائه. وأما مَن لا يستغنى عن الحركة كالصُّنَّاع، والأُجراء، والمسافرين، والبُرُد، وغيرهم فلا يقال لهم: اتركوا حركاتِكم جملةً، وإن أُمروا أن يتركوا منها ما لا حاجة لهم إليه، كحركة المسافر فارّاً منه.. والله تعالى أعلم.وفى المنع من الدخول إلى الأرض التى قد وقع بها عدةُ حِكَم:أحدها: تجنب الأسباب المؤذية، والبُعْد منها.الثانى: الأخذُ بالعافية التى هى مادةُ المعاشِ والمعاد.الثالث: أن لا يستنشِقُوا الهواءَ الذى قد عَفِنَ وفَسَدَ فيمرضون.الرابع: أن لا يُجاوروا المرضى الذين قد مَرِضُوا بذلك، فيحصل لهم بمجاورتهم من جنس أمراضهم.وفى «سنن أبى داود» مرفوعاً: «إنَّ مِن القرفِ التلفَ».قال ابن قتيبة: القرفُ مداناة الوباء، ومداناة المرضى.الخامس: حِميةُ النفوس عن الطِّيَرَة والعَدوى، فإنها تتأثر بهما، فإن الطِّيرة على مَن تطيَّرَ بها.وبالجملة ففى النهى عن الدخول فى أرضه الأمرُ بالحذر والحِمية، والنهىُ عن التعرض لأسباب التلف. وفى النهى عن الفِرار منه الأمر بالتوكل، والتسليم، والتفويض، فالأولُ: تأديب وتعليم، والثانى: تفويض وتسليم.وفى «الصحيح»: أنَّ عمر بن الخطاب خرج إلى الشام، حتى إذا كان بِسَرْغَ لَقيه أبو عُبيدة بن الجرَّاح وأصحابه، فأخبرُوه أنَّ الوَباءَ قد وقع بالشام، فاختلفوا، فقال لابن عباس: ادعُ لى المهاجرينَ الأوَّلينَ، قال: فدعوتُهم، فاستشارهم، وأخبرهم أنَّ الوباء قد وقع بالشام. فاختلفوا، فقال له بعضُهم: خرجتَ لأمر، فلا نرى أن تَرْجِعَ عنه. وقال آخرون: معك بقيةُ الناس، وأصحابُ رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلا نرى أن تُقْدِمَهُم على هذا الوَبَاء، فقال عمر: ارتفعوا عَنِّى، ثم قال: ادعُ لى الأنصار، فدعوتُهم له، فاستشارهم، فسلكُوا سبيلَ المهاجرين، واختلفوا كاختلافهم، فقال: ارتفعوا عَنِّى، ثم قال: ادْعُ لى مَنْ هَهُنَا من

مشيخةِ قريشٍ من مُهاجرةِ الفتح، فدعوتهم له، فلم يختلف عليه منهم رجلان، قالوا: نرى أن ترجعَ بالناس ولا تُقْدِمَهُم على هذا الوباء، فَأَذَّنَ عمر فى الناس: إنى مُصبحٌ على ظَهْرٍ، فأَصْبِحُوا عليه. فقال أبو عُبيدة بن الجرَّاح: يا أميرَ المؤمنين؛ أفِراراً من قَدَرِ الله تعالى؟ قال: لو غيرُك قالها يا أبا عُبيدة، نعم نَفِرُّ من قَدَرِ الله تعالى إلى قَدَرِ الله تعالى، أرأيتَ لو كانَ لك إبلٌ فهبطتَ وَادِياً له عُدْوَتَان، إحداهما خِصبة، والأُخرى جَدْبة، ألستَ إنْ رعيتَها الخِصبةَ رعيتَها بقَدَرِ الله تعالى، وإن رعيتها الجدبةَ رعيتَها بقدر الله تعالى؟. قال: فجاء عبد الرحمن بن عَوْف وكانَ متغيباً فى بعض حاجاتِهِ، فقال: إنَّ عندى فى هذا علماً، سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا كان بِأَرْضٍ وأَنْتُمْ بها فلا تَخْرُجوا فِرَاراً منه، وإذا سَمِعْتُم به بأرضٍ فلا تَقْدَموا عَلَيْهِ».

فى هديه فى داء الاستسقاء وعلاجه

فى «الصحيحين»: من حديث أنس بن مالك، قال:«قَدِمَ رَهْطٌ من عُرَيْنَةَ وَعُكَل على النَّبىِّ صلى الله عليه وسلم، فاجْتَوَوا المدينة، فشكوا ذلك إلى النَّبىِّ صلى الله عليه وسلم، فقال لو خرجُتم إلى إِبِلِ الصدقة فشربتم من أبوالها وألبانها، ففعلوا، فلما صحُّوا، عمدوا إلى الرُّعَاةِ فقتلُوهم، واستاقُوا الإبل، وحاربُوا الله ورسوله، فبعث رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فى آثارهم، فأُخِذُوا، فَقَطَعَ أيديَهُم، وأرجُلَهُم، وسَمَلَ أعْيُنَهُم، وألقاهم فى الشمس حتى ماتوا».والدليل على أن هذا المرض كان الاستسقاء، ما رواه مسلم فى «صحيحه» فى هذا الحديث أنهم قالوا: «إنَّا اجتوينا المدينة، فعظمت بطونُنا، وارتهشت أعضاؤنا»…. وذكر تمام الحديث.والجَوَى: داء من أدواء الجوف والاستسقاء: مرض مادى سببه مادة غريبة باردة تتخلَّل الأعضاء فتربو لها إما الأعضاء الظاهرة كلها، وإما المواضع الخالية من النواحى التى فيها تدبير الغِذاء والأخلاط، وأقسامُه ثلاثة: لحمىٌّ وهو أصعبها وزقىٌّ، وطبلىٌّ.ولما كانت الأدوية المحتاجُ إليها فى علاجه هى الأدوية الجالبة التى فيها إطلاقٌ معتدل، وإدرارٌ بحسب الحاجة وهذه الأُمور موجودةٌ فى أبوال الإبل وألبانها، أمرهم النبىُّ صلى الله عليه وسلم بشربها، فإنَّ فى لبن اللِّقَاح جلاءً وتليناً، وإدراراً وتلطيفاً، وتفتيحاً للسدَد، إذ كان أكثرُ رعيِها الشيح، والقيصوم، والبابونج، والأقحوان، والإِذْخِر، وغير ذلك من الأدوية النافعة للاستسقاء.وهذا المرضُ لا يكون إلا مع آفة فى الكبد خاصة، أو مع مشاركة، وأكثرها عن السدَد فيها، ولبن اللِّقاحِ العربية نافعٌ من السدَد، لما فيه من التفتيح، والمنافع المذكورة.قال الرازىُّ: لبن اللِّقاح يشفى أوجاعَ الكبد، وفساد المِزاج. وقال الإسرائيلى: لبن اللِّقاح أرقُّ الألبان، وأكثرُها مائيَّة وحِدَّة، وأقلُّها غِذاء. فلذلك صار أقواها على تلطيف الفضول، وإطلاقِ البطن، وتفتيح السدَد، ويدل على ذلك ملوحتُه اليسيرة التى فيه لإفراط حرارة حيوانية بالطبع، ولذلك صار أخصَّ الألبان بتطرِية الكبد، وتفتيح سُددها، وتحليلِ صلابة الطحال إذا كان حديثاً، والنفع من الاستسقاء خاصة إذا استُعمل لحرارته التى يخرج بها من الضَّرْع مع بول الفصيل، وهو حار كما يخرج من الحيوان، فإن ذلك مما يزيد فى ملوحته، وتقطيعه الفضولَ، وإطلاقِهِ البطن فإن تعذَّر انحدارُه وإطلاقُه البطن، وجب أن يُطلق بدواء مسهل.قال صاحب القانون: ولا يُلتفت إلى ما يقال: من أن طبيعة اللَّبن مضادة لِعلاج الاستسقاء. قال: واعلم أنَّ لبن النُّوق دواءٌ نافع لما فيه من الجِلاء برفق، وما فيه من خاصية، وأنَّ هذا اللَّبن شديد المنفعة، فلو أنَّ إنساناً أقام عليه بدل الماء والطعام شُفِىَ به، وقد جُرِّبَ ذلك فى قوم دُفِعوا إلى بلاد العرب، فقادتهم الضرورةُ إلى ذلك، فعُوفوا. وأنفعُ الأبوال: بَوْل الجمل الأعرابى، وهو النجيب.. انتهى.وفى القصة: دليلٌ على التداوى والتطبُّب، وعلى طهارة بول مأكول اللَّحم، فإن التداوى بالمحرَّمات غير جائز، ولم يُؤمروا مع قرب عهدهم بالإسلام بغسل أفواههم، وما أصابته ثيابُهم من أبوالها للصلاة، وتأخيرُ البيان لا يجوزُ عن وقت الحاجة.وعلى مقاتلة الجانى بمثل ما فعل، فإن هؤلاء قتلوا الراعىَ، وسملُوا عينيه، ثبت ذلك فى «صحيح مسلم».وعلى قتل الجماعة، وأخذِ أطرافهم بالواحد.وعلى أنه إذا اجتمع فى حق الجانى حدٌّ وقِصاصٌ استوفيا معاً، فإن النبىَّ صلى الله عليه وسلم قطع أيديَهم وأرجُلَهم حداً لله على حِرابهم، وقَتَلَهُم لقتلهم الراعى.وعلى أن المحارب إذا أخذ المال، وَقَتَل، قُطِعت يده ورجله فى مقام واحد وقُتِل.وعلى أنَّ الجنايات إذا تعددت، تغلَّظت عقوباتُها، فإنَّ هؤلاء ارتدُّوا بعد إسلامهم، وقتلوا النفس، ومثَّلُوا بالمقتول، وأخذوا المال، وجاهروا بالمحاربة.وعلى أنَّ حكم ردء المحاربين حكم مباشرهم، فإنه من المعلوم أنَّ كُلَّ واحد منهم لم

يُباشر القتل بنفسه، ولا سأل النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك.وعلى أن قتل الغِيلةِ يُوجب قتل القاتل حداً، فلا يُسقطه العفو، ولا تُعتبر فيه المكافأة، وهذا مذهبُ أهل المدينة، وأحد الوجهين فى مذهب أحمد، اختاره شيخنا، وأفتى به.

فى هديه فى علاج الجرح

فى «الصحيحين» عن أبى حازم، أنه سمع سَهْلَ بن سعدٍ يسألُ عما دُووىَ به جُرْحُ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم يوم أُحُدٍ. فقال: «جُرِحَ وجهُه، وكُسِرَت رَبَاعيتهُ، وهُشِمَت البَيْضةُ على رأسه، وكانت فاطمةُ بنتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم تغسِلُ الدمَ، وكان علىٌّ بن أبى طالب يسكُب عليها بالْمِجَنِّ، فلما رأت فاطمة الدمَ لا يزيد إلا كَثرةً، أخذت قطعةَ حصيرٍ، فأحرقتْها حتى إذا صارت رَماداً ألصقتهُ بالجُرحِ فاستمسك الدمُ، برمَادِ الحصيرِ المعمول من البَرْدِىّ»، وله فِعلٌ قوىٌّ فى حبس الدم، لأن فيه تجفيفاً قوياً، وقِلَّةَ لذَع، فإنَّ الأدوية القويةَ التجفيف إذا كان فيها لذعٌ هيَّجت الدمَ وجلبتْه، وهذا الرَّمادُ إذا نُفِخَ وحده، أو مع الخل فى أنف الراعِفِ قطعَ رُعافُه.وقال صاحب القانون: البَرْدِىُّ ينفع من النزف، ويمنعه. ويُذَرُّ على الجراحات الطرية، فَيَدْمُلُها، والقرطاسُ المصرى كان قديماً يُعمل منه، ومزاجُه بارديابس، ورماده نافع من أَكلَةِ الفم، ويحبسُ نَفَثَ الدمِ، ويمنع القروح الخبيثة أن تسعى.

فى هديه فى العلاج بشرب العسل، والحجامة، والكى

فى «صحيح البخارى»: عن سعيد بن جُبيرٍ، عن ابن عباس، عن النَّبِىِّ صلى الله عليه وسلم، قال: «الشِّفَاءُ فى ثلاثٍ: شُرْبَةِ عسلٍ، وشَرْطةِ مِحْجَم، وكَيَّةِ نارٍ، وأنا أنْهى أُمَّتى عن الْكَىِّ».قال أبو عبد الله المازَرى: الأمراض الامتلائية: إما أن تكون دموية، أو صفراوية، أو بلغمية، أو سوداوية. فإن كانت دموية، فشفاؤها إخراجُ الدم، وإن كانت من الأقسام الثلاثةِ الباقية، فشفاؤها بالإسهال الذى يَليق بكل خِلط منها، وكأنه صلى الله عليه وسلم: نَبَّهَ بالعسل على المسهلات، وبالحِجامة على الفَصْد، وقد قال بعض الناس: إنَّ الفصدَ يدخل فى قوله: «شَرْطِهِ مِحْجَم»؛ فإذا أعْيَا الدواءُ، فآخِرُ الطبِّ الْكَىُّ. فذكره صلى الله عليه وسلم فى الأدوية، لأنه يُستعمل عند غلبة الطباع لقُوى الأدوية، وحيثُ لا ينفعُ الدواءُ المشروب. وقوله: «وأنا أنْهى أُمَّتى عن الكَىِّ»، وفى الحديث الآخر: «وما أُحبُّ أن أَكْتَوِى». إشارةٌ إلى أن يؤخِّرَ العلاجَ به حتى تَدفَع الضرورةُ إليه، ولا يعجل التداوى به لما فيه من استعجال الألم الشديد فى دفع ألمٍ قد يكون أضعفَ من ألم الكَىّ... انتهى كلامه.وقال بعض الأطباءِ: الأمراضُ المِزاجية: إما أن تكون بمادة، أو بغير مادة، والمادية منها، إما حارةٌ، أو باردةٌ، أو رَطبةٌ، أو يابسةٌ، أو ما تركَّب منها، وهذه الكيفيات الأربع، منها كيفيتان فاعلتان: وهما الحرارةُ والبرودةُ؛ وكيفيتان منفعلتان: وهما الرطوبة واليبوسة، ويلزم من غلبة إحدى الكيفيتين الفاعلتين استصحابُ كيفية منفعِلَة معها، وكذلك كان لكل واحد من الأخلاط الموجودة فى البدن، وسائر المركَّبات كيفيتان: فاعلةٌ ومنفعلةٌ.فحصل مِن ذلك أنَّ أصل الأمراض المِزاجية هى التابعة لأقوى كيفيات الأخلاط التى هى الحرارةُ والبرودةُ، فجاء كلام النبوة فى أصل معالجة الأمراض التى هى الحارة والباردة على طريق التمثيل، فإن كان المرض حاراً، عالجناه بإخراج الدم، بالفَصْد كان أو بالحِجامة، لأن فى ذلك استفراغاً للمادة، وتبريداً للمِزاج. وإن كان بارداً عالجناه بالتسخين، وذلك موجود فى العسل، فإن كان يحتاج مع ذلك إلى استفراغ المادة الباردة، فالعسلُ أيضاً يفعل فى ذلك لما فيه من الإنضاج، والتقطيع، والتلطيف، والجِلاء، والتليين، فيحصل بذلك استفراغ تلك المادة برفق وأمْنٍ من نكاية المسهلات القوية.وأما الكَىُّ: فلأنَّ كلَّ واحد من الأمراض المادية، إما أن يكون حاداً فيكون سريعَ الإفضاء لأحد الطرفين، فلا يُحتاج إليه فيه، وإما أن يكون مُزْمِناً، وأفضلُ علاجه بعد الاستفراغ الكىُّ فى الأعضاء التى يجوز فيها الكَىّ. لأنه لا يكون مزمناً إلا عن مادة باردة غليظة قد رسخت فى العضو، وأفسدتْ مِزاجَه، وأحالتْ جميع ما يصل إليه إلى مشابهة جوهرها، فيشتعل فى ذلك العضو، فيستخرج بالكىِّ تلك المادةُ من ذلك المكان الذى هو فيه بإفناء الجزء النارى الموجود بالكىِّ لتلك المادة.فتعلمنا بهذا الحديث الشريف أخْذَ معالجة الأمراض المادية جميعها، كما استنبطنا معالجةَ الأمراضِ الساذَجةِ من قوله صلى الله عليه وسلم: «إنَّ شدةَ الحُمَّى مِن فَيْحِ جَهَنَّمَ، فأبرِدُوهَا

بالماء»فصلوأما الحِجَامةُ، ففى «سنن ابن ماجه» من حديث جُبَارَةَ بن المُغَلِّس وهو ضعيفٌ عن كثير بن سَلِيم، قال: سَمعتُ أَنَسَ بن مالكٍ يقولُ: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما مَرَرْتُ ليلةَ أُسْرِىَ بى بملإٍ إلا قالُوا: يا محمدُ؛ مُرْ أُمَّتَكَ بِالحِجَامَةِ».وروى الترمذى فى «جامعه» من حديث ابن عباس هذا الحديث، وقال فيه: «عليكَ بالحِجَامَةِ يا مُحَمَّدُ».وفى «الصحيحين» من حديث طَاووس، عن ابن عباس، أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم «احتجَمَ وأعطى الحَجَّامَ أجْرَه».وفى «الصحيحين» أيضاً، عن حُمَيدٍ الطويل، عن أنس، أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم حجمَهُ أبُو طَيْبَةَ، فأمَرَ لهُ بصَاعين مِن طعام، وكلَّم مواليهُ، فخفَّفُوا عنهُ مِن ضريبتِهِ، وقال: «خَيْرُ مَا تَدَاوِيْتمْ بِهِ الْحِجَامَةُ».وفى «جامع الترمذىّ» عن عبَّاد بن منصور، قال: سمعتُ عِكْرِمَةَ يقولُ: «كانَ لابن عباسٍ غِلمةٌ ثلاثةٌ حَجَّامُون، فكانَ اثنَانِ يُغلانِ عليه، وَعَلَى أهلِهِ، وواحدٌ لحجمِهِ، وحجم أهلِهِ. قال: وقال ابنُ عباسٍ: قال نبىُّ الله صلى الله عليه وسلم: «نِعْمَ العبدُ الحَجَّامُ يَذْهَبُ بالدَّمِ، وَيُخِفُّ الصُّلْبَ، ويَجْلُو البَصَرَ». وقال: إنَّ رَسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم حيثُ عُرِجَ بِهِ، ما مرَّ عَلَى مَلأٍ مِن الملائكةِ إلَّا قالُوا: «عليكَ بالحِجَامَةِ». وقالَ:«إنَّ خيرَ مَا تحْتَجِمُونَ فيهِ يَوْمَ سَبْعَ عَشْرَةَ، ويَوْمَ تِسْعَ عَشْرَةَ، وَيَوْمَ إحْدَى وَعِشرينَ»، وقال: «إنَّ خَيْرَ ما تَدَاوِيْتُمْ بِهِ السَّعُوطُ واللَّدُودُ والحِجَامَةُ والمَشِىُّ، وإنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم لُدَّ، فقالَ: «مَن لَدَّنِى»؟ فَكُلُّهُمْ أمسكُوا. فقال: «لا يبقَى أحَدٌ فى البَيْتِ إلا لُدَّ، إلَّا العباسَ». قال: هذا حديث غريب، ورواه ابن ماجَه.

فى منافع الحجامة

وأما منافعُ الحِجَامَةِ: فإنها تُنَقِّى سطح البدن أكثرَ من الفَصْدِ، والفصدُ لأعماق البدن أفضلُ، والحِجَامَةُ تستخْرِجُ الدَّمَ من نواحى الجلد.قلتُ: والتحقيقُ فى أمرها وأمْرِ الفصد، أنهما يختلفان باختلاف الزمانِ، والمكانِ، والأسنانِ، والأمزجةِ، فالبلادُ الحارةُ، والأزمنةُ الحارةُ، والأمزجةُ الحارةُ التى دَمُ أصحابها فى غايةِ النُّضج الحجامةُ فيها أنفعُ من الفصد بكثير، فإنَّ الدَّمَ ينضج ويَرِقُّ ويخرج إلى سطح الجسد الداخل، فتُخرِجُ الحِجَامَةِ ما لا يُخرجه الفصد، ولذلك كانت أنفعَ للصبيان من الفصد، ولِمَنْ لا يَقْوَى على الفَصد.وقد نص الأطباء على أنَّ البلاد الحارةَ الحجامةُ فيها أنفعُ وأفضلُ من الفصد، وتُستحب فى وسط الشهر، وبعد وسطه. وبالجملة، فى الربع الثالث من أرباع الشهر، لأن الدم فى أول الشهر لم يكن بعدُ قد هاج وتَبَيَّغ، وفى آخره يكون قد سكن، وأما فى وسطه وبُعَيْدَه، فيكون فى نهايةِ التَّزَيُّدِ.قال صاحب القانون: ويُؤمر باستعمال الحِجَامةِ لا فى أول الشهر، لأن الأخلاط لا تكون قد تحرَّكت وهاجت، ولا فى آخره لأنها تكون قد نقصَت، بل فى وَسَطِ الشهر حين تكون الأخلاط هائجةً بالغةً فى تزايدها لتزيد النور فى جُرم القمر. وقد رُوى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال: «خَيْرُ ما تداويتم به الحِجَامَةُ والفَصْدُ». وفى حديث: «خَيْرُ الدواءِ الحِجَامَةُوالفَصْد».. انتهى.وقوله صلى الله عليه وسلم: «خَير ما تداويتم به الحِجَامَةُ» إشارةُ إلى أهل الحجاز، والبلاد الحارةِ، لأن دِماءَهم رقيقةٌ، وهى أمْيَلُ إلى ظاهر أبدانهم لجذب الحرارةُ الخارجةُ لها إلى سطح الجسد، واجتماعها فى نواحى الجلد، ولأن مسامَّ أبدانهم واسعةٌ، وقواهم متخلخِلةٌ، ففى الفصد لهم خطرٌ، والحِجامةُ تفرُّقٌ اتصالى إرادى يتبعه استفراغٌ كُلِّىٌ من العروق، وخاصةً العروقَ التى لا تُفصد كثيراً، ولِفصد كُلِّ واحد منها نفعٌ خاص، ففصدُ الباسليق: ينفع من حرارة الكبد والطحال والأورام الكائنةِ فيهما من الدم، وينفع من أورام الرئة، وينفع من الشَّوْصَةِ وذات الجنب وجميع الأمراض الدموية العارضة من أسفل الركبة إلى الوَرِك.وفصد الأكحل: ينفع من الامتلاء العارض فى جميع البدن إذا كان دمويّاً، وكذلك إذا كان الدم قد فسد فى جميع البدن.وفصد القيفال: ينفع من العلل العارضة فى الرأس والرقبة من كثرة الدم أو فساده.وفصد الوَدْجيْن: ينفع من وجع الطحال، والربو، والبُهْر، ووجع الجبين.والحجامة على الكاهل: تنفع من وجع المَنْكِبِ والحلق.والحجامة على الأخدعين: تنفع من أمراض الرأس، وأجزائه، كالوجه، والأسنان، والأذنين، والعينين، والأنف، والحلق إذا كان حدوث ذلك عن كثرة الدَّم أو فساده، أو عنهما جميعاً.قال أنس رضى الله تعالى عنه: «كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يحتجمُ فى الأخْدَعَيْن والكَاهِلِ».وفى «الصحيحين» عنه: «كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يحتجم ثلاثاً: واحدةً عليكاهله، واثْنتين على الأخْدَعَيْن»وفى «الصحيح» عنه: «أنه احتجم وهو محرمٌ فى رأسه لِصداع كان به».وفى «سنن ابن ماجه» عن علىّ: «نزل جبريلُ على النبى

صلى الله عليه وسلم بحجامة الأَخْدَعَيْنِ والكَاهِلِ».وفى «سنن أبى داود» من حديث جابر: «أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم احتجم فى وَرِكه من وثءٍ كان به».

فی مواضع الحجامة وأوقاتها

واختلف الأطباءُ فى الحِجَامَةِ على نُقرةِ القفا، وهى: القَمَحْدُوَةُ.وذكر أبو نعيم فى كتاب «الطب النبوىّ» حديثاً مرفوعاً: «عَلَيْكم بالحِجَامَة فى جَوْزَةِ القَمحْدُوَة، فإنها تشفى من خمسة أدواء»، ذكر منها الجُذَامَ.وفى حديث آخر: «عليكم بالحِجَامَة فى جَوْزَةِ القَمْحْدُوَة، فإنها شفاءٌ من اثْنَيْنِ وسَبْعينَ داءً».فطائفةٌ منهم استحسنته وقالت: إنها تنفعُ من جَحْظِ العَيْن، والنُّتُوءِ العارض فيها، وكثير من أمراضها، ومن ثِقل الحاجبين والجَفن، وتنفع من جَرَبه.وروى أنَّ أحمد بن حنبل احتاج إليها، فاحتجم فى جانبى قفاه، ولم يحتجم فى النُّقرة.وممن كرهها صاحب «القانون»، وقال: إنها تُورث النِّسيان حقاً، كما قال سيدنا ومولانا وصاحب شريعتنا محمدٌ صلى الله عليه وسلم، فإنَّ مؤخَّر الدماغ موضع الحفظ، والحِجَامَةُ تُذهبه.. انتهى كلامه.وردَّ عليه آخرون، وقالوا: الحديثُ لا يَثبُت، وإن ثبت فالحِجَامَةُ إنما تُضعف مؤخَّرَ الدماغ إذا استُعمِلَتْ لغير ضرورة، فأما إذا استُعملت لغلبة الدم عليه، فإنها نافعة له طباً وشرعاً، فقد ثبت عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم أنه احتَجَمَ فى عدةِ أماكنَ مِن قفاه بحسب ما اقتضاه الحالُ فى ذلك، واحتَجَمَ فى غير القفا بحسب ما دعت إليه حاجتُه.فصــــلوالحِجَامَةُ تحت الذقن تنفعُ من وجع الأسنان والوجه والحلقوم، إذا استُعْمِلَت فى وقتها؛ وتُنقِّى الرأس والفَكَّيْن.والحِجَامَةُ على ظهر القدم تَنوبُ عن فَصْدِ الصَّافِنِ؛ وهو عِرق عظيم عند الكعب، وتنفع من قروح الفَخِذين والساقين، وانقطاع الطَّمْثِ، والحِكَّةِ العارِضة فى الأُنْثَيَيْنِ.والحِجَامةُ فى أسفل الصدر نافعةٌ من دماميل الفخذِ، وجَرَبِه، وبُثُوره، ومن النِّقْرِس، والبواسيرِ والفِيل وحِكَّةِ الظهر.

فی هدیه فی أوقات الحجامة

روى الترمذى فى «جامعه» من حديث ابن عباس يرفعه: «إنَّ خَيْرَ ما تَحتَجِمُون فيه يَوْمُ سابعَ عشَرَةَ، أو تاسِعَ عشرةَ، ويومُ إحْدَى وعِشْرِينَ».وفيه عن أنس: «كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يَحْتَجِمُ فى الأخدَعَين والكاهل، وكان يحتجم لِسَبْعَةَ عَشَرَ، وتِسْعَةَ عَشَرَ، وفى إحْدَى وعِشرينَ».وفى «سنن ابن ماجه» عن أنس مرفوعاً: «مَنْ أراد الحِجَامةَ فَلْيَتَحَرَّ سَبْعَةَ عَشَرَ، أو تِسْعَةَ عَشَرَ، أو إحْدَى وعِشرينَ، لا يَتَبَيَّغ بأحَدِكُم الدَّمُ، فيقتلَه».وفى «سنن أبى داود» مِن حديث أبى هريرة مرفوعاً: «مَن احْتَجَمَ لِسَبْعِ عَشْرَةَ، أو تِسْعَ عَشْرَة، أو إحْدَى وعِشْرِينَ، كانَتْ شِفاءً من كلِّ داءٍ»، وهذا معناه من كل داءٍ سببه غلبة الدَّم.وهذه الأحاديث موافقة لما أجمع عليه الأطباء، أنَّ الحِجَامَة فى النصف الثانى، وما يليه من الرُّبع الثالث من أرباعه أنفع من أوله وآخره، وإذا استُعْمِلَتْ عند الحاجة إليها نفعت أى وقت كان من أول الشهر وآخره.قال الخَلال: أخبرنى عصمةُ بن عصام، قال: حدَّثنا حَنبل، قال: كان أبو عبد الله أحمد بن حنبل يحتجِمُ أىَّ وقت هاج به الدَّم، وأىَّ ساعة كانت.وقال صاحب «القانون»: أوقاتُها فى النهار: الساعة الثانية أو الثالثة، ويجب توقيها بعد الحمَّام إلا فيمن دَمُه غليظ، فيجب أن يستحِمَّ، ثم يستجم ساعة، ثم يحتجم.. انتهى.وتُكره عندهم الحِجَامَةُ على الشبع، فإنها ربما أورثت سُدَداً وأمراضاً رديئة، ولا سيما إذا كان الغذاء رديئاً غليظاً. وفى أثر: «الحجامةُ على الرِّيق دواء، وعلى الشبع داء، وفى سبعة عشر من الشهر شفاء».واختيار هذه الأوقات للحِجَامة، فيما إذا كانت على سبيل الاحتياط والتحرز من الأذى، وحفظاً للصحة. وأما فى مُداواة الأمراض، فحيثما وُجِد الاحتياجُ إليها وجب استعمالها.وفى قوله: «لا يَتَبَيَّغْ بأحدِكم الدَّمُ فيقتلَه»، دلالة على ذلك، يعنى لئلا يَتَبَيَّغ، فحذف حرف الجر مع «أن»، ثم حُذفت«أن». و «التَّبَيُّغُ»: الهَيْجُ، وهو مقلوب البغى، وهو بمعناه، فإنه بغى الدم وهيجانه. وقد تقدَّم أنَّ الإمام أحمد كان يحتجم أىَّ وقتٍ احتاج من الشهر.فصلوأما اختيارُ أيام الأسبوع للحِجَامة، فقال الخَلَّال فى «جامعه»: أخبرنا حرب بن إسماعيل، قال: قلت لأحمد: تُكره الحِجَامة فى شىء من الأيام؟ قال: قد جاء فى الأربعاء والسبت.وفيه: عن الحسين بن حسَّان، أنه سأل أبا عبد الله عن الحِجَامة: أىَّ وقت تُكره؟ فقال: فى يوم السبت، ويوم الأربعاء؛ ويقولون: يوم الجمعة.وروى الخَلال، عن أبى سلمةَ وأبى سعيد

المقبُرى، عن أبى هريرة مرفوعاً: «مَن احْتَجَمَ يومَ الأربعَاء أو يومَ السَّبْتِ، فأصابَهُ بياضٌ أو بَرَصٌ، فلا يَلُومَنَّ إلا نَفْسَهُ».وقال الخَلال: أخبرنا محمد بن على بن جعفر، أنَّ يعقوب بن بختان، حدَّثهم، قال: «سُئِلَ أحمد عن النَّورَةِ والحِجَامةِ يوم السبت ويوم الأربعاء؟ فكرهها. وقال: بلغنى عن رجل أنه تَنَوَّرَ، واحتجم يعنى يوم الأربعاء فأصابه البَرَصُ. فقلت له: كأنه تهاوَنَ بالحديث؟ قال: نعم».وفى كتاب «الأفراد» للدَّارَقُطْنِيِّ، من حديث نافع قال: قال لى عبد الله ابن عمر: «تَبَيَّغَ بى الدم، فابْغِ لى حجَّاماً؛ ولا يكن صبيّاً ولا شيخاً كبيراً، فإنى سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «الحِجَامَةُ تزيدُ الحَافِظَ حِفْظاً، والعاقِلَ عقلًا، فاحْتَجِمُوا على اسم الله تعالى، ولا تحْتَجِمُوا الخَمِيسَ، والجُمُعَةَ، والسَّبْتَ، والأحَدَ، واحْتَجِمُوا الاثْنَيْن، وما كان من جُذام ولا بَرَص، إلا نزلَ يوم الأربعاء». قال الدَّارَقُطْنى: تَفَرَّدَ به زيادُ بن يحيى، وقد رواه أَيوب عن نَافع، وقال فيه: «واحْتَجِمُوا يومَ الاثْنَيْن والثُّلاثاء، ولا تَحْتَجِمُوا يوم الأربعاء».وقد روى أبو داود فى «سننه» من حديث أبى بكرةَ، أنه كان يكره الحِجَامَةَ يَوْمَ الثُّلاثَاء، وقال: إنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: «يومُ الثُّلاثَاء يوم الدَّم وفيه ساعةٌ لا يَرْقَأُ فِيهَا الدَّمُ».فصلوفى ضمن هذه الأحاديث المتقدمَةِ استحبابُ التداوى، واستحبابُ الحِجَامة، وأنها تكون فى الموضع الذى يقتضيه الحالُ؛ وجوازُ احتجام الْمُحْرِم: وإنْ آل إلى قطع شىء من الشَّعر، فإن ذلك جائز. وفى وجوب الفديةِ عليه نظر، ولا يَقوَى الوجوبُ، وجوازُ احتجام الصائم، فإنَّ فى «صحيح البخارىِّ» أَنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم «احْتَجَمَ وهو صائم»، ولكن: هل يُفطِرُ بذلك، أم لا؟ مسألةٌ أُخرى، الصوابُ: الفِطرُ بالحِجامة، لصحته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير معارضٍ، وأصحُّ ما يعارَضُ به حديثُ حِجَامته وهو صائم، ولكنْ لا يَدلُّ على عدم الفِطر إلا بعد أربعة أُمور. أحدها: أنَّ الصوم كان فرضاً. الثانى: أنه كان مقيماً. الثالث: أنه لم يكن به مرضٌ احتاج معه إلى الحِجَامة. الرابع: أنَّ هذا الحديث متأخرٌ عن قوله: «أفطَرَ الحاجِمُ والمحجُومُ».فإذا ثبَتَتْ هذه المقدِّمات الأربعُ، أمكن الاستدلالُ بفعله صلى الله عليه وسلم على بقاء الصوم مع الحِجَامة، وإلا فما المانعُ أن يكونَ الصومُ نفلًا يجوز الخروجُ منه بالحِجَامة وغيرها، أو مِن رمضان لكنه فى السَّفر، أو مِن رمضان فى الحَضَر، لكن دعت الحاجةُ إليها كما تدعو حاجةُ مَن بِهِ مرضٌ إلى الفِطر، أو يكونَ فرضاً من رمضانَ فى الحَضَر من غير حاجة إليها، لكنه مُبقًّى على الأصل. وقوله: «أَفْطَر الحاجمُ والمحجومُ»، ناقل ومتأخِّر. فيتعيَّن المصيرُ إليه، ولا سبيل إلى إثبات واحدة من هذه المقدمات الأربع؛ فكيف بإثباتها كلها.وفيها: دليلٌ على استئجار الطبيبِ وغيره مِن غير عقد إجارة، بل يُعطيه أُجرة المِثل، أو ما يُرضيه.وفيها: دليلٌ على جواز التكسُّبِ بصناعة الحِجَامة، وإن كان لا يَطيب للحُرِّ أكلُ أُجرتِهِ من غير تحريم عليه، فإنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم أعطاه أجرَه، ولم يَمْنَعه من أكله، وتسميتُهُ إياه خبيثاً كَتسميته للثوم والبصل خبيثين، ولم يلزم مِن ذلك تحريمُهما.وفيها: دليلٌ على جواز ضرب الرجلُ الخراجَ على عبده كُلَّ يومٍ شيئاً معلوماً بقدر طاقته، وأنَّ للعبد أن يتصرَّف فيما زاد على خراجه، ولو مُنِع من التصرف، لكان كسْبُه كلُّه خراجاً ولم يكن لتقديره فائدة، بل ما زاد على خراجه، فهو تمليكٌ من سيده له يتصرَّف فيه كما أراد.. والله أعلم.

فى هديه فى قَطع العروق والكى

ثبت فى «الصحيح» من حديث جابر بن عبد الله، أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم بعَثَ إلى أُبَىِّ بن كعب طَبيباً، فقَطَعَ له عِرْقاً وكَواه عليه.ولما رُمِى سعدُ بن معاذٍ فى أكْحَلِهِ حسَمَهُ النبىُّ صلى الله عليه وسلم، ثم ورمَت، فحسَمهُ الثانية. و«الحَسْمُ» هو: الكَىُّ.وفى طريق آخر: أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم كَوَى سعدَ بن مُعاذٍ فى أكْحَلِهِ بِمِشْقَصٍ، ثم حسَمَهُ سعد بن مُعاذٍ أو غيرُه من أصحابه.وفى لفظ آخر: أنّ رجلًا من الأنصار رُمِى فى أكْحَلِهِ بِمِشْقَص، فأمر النبىُّ صلى الله عليه وسلم به فكُوِىَ.وقال أبو عُبيدٍ: وقد أُتِىَ النبىُّ صلى الله عليه وسلم برجلٍ نُعِتَ له الكَىُّ، فقال: «اكْوُوهُ وارْضِفُوهُ». قال أبو عُبيدةَ: الرَّضْفُ: الحجارة تُسخَّنُ، ثم يُكمدُ بها.وقال الفضل بن دُكَين: حدَّثنا سُفيانُ، عن أبى الزُّبير، عن جابرٍ: أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم كَواهُ فى أكْحَلِهِ.وفى «صحيح البخارى» من حديث أنس، أنه كُوِىَ من ذات الجَنْبِ والنَّبىُّ صلى الله عليه وسلم حَىٌّ.وفى الترمذى، عن أنسٍ، أنَّ النَّبىَّ صلى الله عليه وسلم«كَوَى أسْعَدَ بن زُرَارَةَ من الشَّوْكَةِ».وقد تقدَّم الحديث المتفَقُ عليه وفيه: «ومَا أُحِبُّ أنأَكْتوِى»، وفى لفظ آخرَ: «وأنا أنْهَى أُمَّتِى عن الْكَىِّ».وفى «جامع الترمذى»

وغيره عن عِمرانَ بن حصين، أنَّ النَّبيَّ صلى الله عليه وسلم نَهَى عن الكَيِّ قال: فابْتُلِينَا فاكْتويْنا فما أفلحْنا، ولا أنجحنا. وفى لفظ: نُهينا عن الكَيِّ وقال: فما أَفْلَحْنَ ولا أَنْجَحْنَ.قال الخطابىُّ: إنما كَوى سعداً لِيَرْقَأَ الدمُ من جُرحه، وخاف عليه أنْ يَنْزِفَ فيَهْلِكَ. والكيُّ مستعملٌ فى هذا الباب، كما يُكْوَى مَن تُقطع يدُه أو رِجلُه.وأما النهىُ عن الكيِّ، فهو أن يَكتوىَ طلباً للشفاء، وكانوا يعتقدون أنه متى لم يَكتو، هَلَكَ، فنهاهم عنه لأجل هذه النيَّةِ.وقيل: إنما نَهى عنه عِمران بن حُصَيْنٍ خاصةً، لأنه كان به ناصُورٌ، وكان موضعه خطِراً، فنهاه عن كيِّه، فيُشْبِهُ أن يكونَ النهىُ منصرفاً إلى الموضع المخوف منه.. والله أعلم.وقال ابن قتيبة: الكيُّ جنسانِ: كيُّ الصحيح لئلا يَعتلَّ، فهذا الذى قيل فيه: «لَمْ يتوكلْ مَن اكتوَى»، لأنه يُريد أن يَدفعَ القَدَرَ عن نفسه.والثانى: كيُّ الجرْح إذا نَغِلَ، والعُضوِ إذا قُطِعَ، ففى هذا الشفاءُ.وأما إذا كان الكيُّ للتداوى الذى يجوزُ أن ينجَع، ويجوز أن لا ينجع، فإنه إلى الكراهة أقربُ.. انتهى.وثبت فى «الصحيح» فى حديث السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنَّةَ بغير حساب أنهم «الذينَ لا يَسْتَرقُونَ، ولا يكتوُونَ، ولا يتطيَّرُونَ، وعَلَى ربهِمْ يتوكَّلُونَ».فقد تضمنتْ أحاديثُ الكيِّ أربعةَ أنواع، أحدُها: فعلُه، والثانى: عدمُ محبته له، والثالث: الثناء على مَن تركه، والرابع: النهى عنه، ولا تَعَارُض بينها بحمدِ الله تعالى، فإنَّ فِعلَه يدلُّ على جوازه، وعدمَ محبتِه له لا يدلُّ على المنع منه. وأما الثناءُ على تاركِه، فيدلُّ على أنَّ تَرْكَه أولى وأفضلُ. وأما النهىُ عنه، فعلى سبيل الاختيار والكراهة، أو عن النوع الذى لا يُحتاجُ إليه، بل يفعل خوفاً من حدوث الداء.. والله أعلم.

فى هديه فى علاج الصرع

أخرجا فى «الصحيحين» من حديث عطاء بن أبى رباح، قال: قال ابنُ عباسٍ: ألاَ أُرِيكَ امْرَأَةً مِن أَهْلِ الْجَنَّةِ؟ قلتُ: بَلَى. قَالَ: هَذِهِ المَرْأَةُ السَّوْدَاءُ، أَتَت النبيَّ صلى الله عليه وسلم فقَالَتْ: إنِّى أُصْرَعُ، وَإنِّى أَتَكَشَّفُ؛ فَادْعُ الله لى، فقَالَ: «إنْ شِئْتِ صَبَرْتِ ولَكِ الجنَّةُ؛ وإنْ شِئْتِ دعوتُ اللَّه لكِ أن يُعافِيَكِ»، فقالت: أصبرُ. قالتْ: فإنى أتكشَّفُ، فَادعُ الله أن لا أتكشَّف، فدعا لها.قلت: الصَّرع صرعان: صَرْعٌ من الأرواح الخبيثة الأرضية، وصَرْعٌ من الأخلاطِ الرديئة. والثانى: هو الذى يتكلم فيه الأطباء فى سببه وعِلاجه.وأما صَرْعُ الأرواح، فأئمتُهم وعقلاؤهم يعترفون به، ولا يدفعونه، ويعترفون بأنَّ علاجه بمقابلةُ الأرواحِ الشريفةِ الخيِّرةِ العُلْويَّة لتلك الأرواح الشِّريرة الخبيثة، فتدافع آثارها، وتعارضُ أفعالَها وتُبطلها، وقد نص على ذلك «بقراط» فى بعض كتبه، فذكر بعضَ عِلاج الصَّرْعِ، وقال: هذا إنما ينفع من الصَّرْعِ الذى سبَبُه الأخلاط والمادة. وأما الصَّرْع الذى يكون من الأرواح، فلا ينفع فيه هذا العلاج.وأما جهلةُ الأطباء وَسقَطُهم وسفلَتُهم، ومَن يعتقِدُ بالزندقة فضيلة، فأُولئك يُنكِرون صَرْعَ الأرواح، ولا يُقرون بأنها تُؤثر فى بدن المصروع، وليس معهم إلا الجهلُ، وإلا فليس فى الصناعة الطبية ما يَدفع ذلك، والحِسُّ والوجودُ شاهدٌ به، وإحالتهم ذلك على غلبة بعض الأخلاط، هو صادق فى بعض أقسامه لا فى كلِّها.وقدماءُ الأطباء كانوا يُسمون هذا الصَّرْعَ: المرضَ الإلهى، وقالوا: إنه من الأرواح.وأما «جالينوس» وغيرُه، فتأوَّلُوا عليهم هذه التسمية، وقالوا: إنما سمُّوه بالمرض الإلهى لكون هذه العِلَّة تَحدُث فى الرأس، فَتَضُرُّ بالجزء الإلهى الطاهر الذى مسكنُه الدماغُ.وهذا التأويل نشأ لهم من جهلهم بهذه الأرواح وأحكامِها، وتأثيراتها، وجاءت زنادقةُ الأطباء فلم يُثبتوا إلا صَرْع الأخلاطِ وحده.ومَن له عقل ومعرفة بهذه الأرواح وتأثيراتِها يضحَكُ من جهل هؤلاء وضعف عقولهموعِلاجُ هذا النوع يكون بأمرين: أمْرٍ من جهة المصروع، وأمْرٍ من جهة المعالِج، فالذى من جهة المصروع يكون بقوةِ نفسه، وصِدْقِ توجهه إلى فاطر هذه الأرواح وبارئها، والتعوُّذِ الصحيح الذى قد تواطأ عليه القلبُ واللِّسان، فإنَّ هذا نوعُ محاربةٍ، والمَحارب لا يتمُّ له الانتصاف من عدوه بالسلاح إلا بأمرين: أن يكون السلاح صحيحاً فى نفسه جيداً، وأن يكون الساعدُ قوياً، فمتى تخلَّف أحدُهما لم يُغن السلاح كثيرَ طائلٍ، فكيف إذا عُدِمَ الأمران جميعاً: يكونُ القلب خراباً من التوحيد، والتوكل، والتقوى، والتوجه، ولا سلاحَ له.والثانى: من جهةِ المعالِج، بأن يكون فيه هذان الأمران أيضاً، حتى إنَّ من المعالجينَ مَن يكتفى بقوله: «اخرُجْ منه»، أو بقول: «بِسْمِ الله»، أو بقول: «لا حَوْل ولا قُوَّة إلا بالله»، والنبيُّ صلى الله عليه وسلم كان يقولُ: «اخْرُجْ عَدُوَّ اللهِ، أنا رَسُولُ اللهِ».وشاهدتُ شيخَنَا يُرسِلُ إلى المصروع مَن يخاطبُ الروحَ التى

فيه، ويقول: قال لكِ الشيخُ: اخرُجى، فإنَّ هذا لا يَحِلَّ لكِ، فيُفِيقُ المصروعُ، وربما خاطبها بنفسه، وربما كانت الروحُ ماردةً فيُخرِجُها بالضرب، فيُفيق المصروعُ ولا يُحِس بألم، وقد شاهدنا نحن وغيرُنا منه ذلك مراراً.وكان كثيراً ما يَقرأ فى أُذن المصروع: أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثاً وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ (المؤمنون: ۱۱۵).وحدَّثنى أنه قرأها مرة فى أُذن المصروع، فقالت الروح: نعمْ، ومد بها صوته. قال: فأخذتُ له عصا، وضربتُه بها فى عروق عنقه حتى كَلَّتْ يدَاىَ من الضرب، ولم يَشُكَّ الحاضرون أنه يموتُ لذلك الضرب. ففى أثناء الضرب قالت: أَنا أُحِبُّه، فقلتُ لها: هو لا يحبك. قالتْ: أَنَا أُريد أنْ أَحُجَّ به. فقلتُ لها: هو لا يُرِيدُ أنْ يَحُجَّ مَعَكِ، فقالتْ: أنا أدَعُه كَرامةً لكَ، قال: قلتُ: لا ولكنْ طاعةً لله ولرسولِه، قالتْ: فأنا أخرُجُ منه، قال: فقَعَد المصروعُ يَلتفتُ يميناً وشمالاً، وقال: ما جاء بى إلى حضرة الشيخ؟ قالوا له: وهذا الضربُ كُلُّه؟ فقال: وعلى أى شىء يَضربُنى الشيخ ولم أُذْنِبْ، ولم يَشعُرْ بأنه وقع به الضربُ ألبتة.وكان يعالِجُ بآية الكرسىِّ، وكان يأمر بكثرة قراءتها المصروع ومَن يعالجه بها وبقراءة المعوِّذتين.وبالجملة.. فهذا النوعُ من الصَّرْع، وعلاجه لا يُنكره إلا قليلُ الحظ من العلم والعقل والمعرفة، وأكثرُ تسلطِ الأرواح الخبيثةِ على أهلِ تكون من جهة قِلَّةِ دينِهم، وخرابِ قلوبهم وألسنتهم من حقائق الذِّكرِ، والتعاويذِ، والتحصُّناتِ النبوية والإيمانيَّة، فَتَلْقَى الروحُ الخبيثةُ الرجلَ أعزلَ لا سلاح معه، وربما كان عُرياناً فيُؤثر فيه هذا.ولو كُشِفَ الغِطاء، لرأيتَ أكثرَ النفوسِ البَشَريةِ صَرْعَى هذه الأرواحِ الخبيثةِ، وهى فى أسرِها وقبضتِها تسوقُها حيثُ شاءتْ، ولا يُمكنُها الامتناعُ عنها ولا مخالفتها، وبها الصَّرْعُ الأعظمُ الذى لا يُفيقُ صاحبُه إلا عند المفارقةِ والمعاينةِ، فهناك يَتحقَّقُ أنه كان هو المصروعَ حقيقةً، وبالله المستعان.وعلاجُ هذا الصَّرْع باقتران العقل الصحيح إلى الإيمان بما جاءتْ به الرُّسُل، وأن تكون الجنَّةُ والنارُ نُصبَ عينيه وقِبلَةَ قَلْبِه، ويستحضر أهلَ الدنيا، وحلول المَثُلاتِ والآفات بهم، ووقوعَها خلال ديارهم كمواقع القَطْر، وهُم صَرعَى لا يُفيقون، وما أشدَّ داءَ هذا الصَّرْعِ، ولكن لما عَمَّتِ البليَّةُ به بحيثُ لا يرى إلا مصروعاً، لم يَصرْ مستغرَباً ولا مستنكراً، بل صار لكثرة المصروعين عَيْنَ المستنكَرِ المستغرَبِ خلافه.فإذا أراد الله بعبدٍ خيراً أفاقَ من هذه الصَّرْعة، ونظر إلى أبناء الدنيا مصروعين حولَه يميناً وشمالاً على اختلافِ طبقاتهم، فمنهم مَن أطبَقَ به الجنونُ، ومنهم مَن يُفيق أحياناً قليلةً، ويعودُ إلى جنونه، ومنهم مَن يُفيق مرةً، ويُجَنُّ أُخرى، فإذا أفاق عَمِل عَمَل أهلِ الإفاقةِ والعقل، ثم يُعَاوِدُه الصَّرْعُ فيقعُ فى التخبط.

فى صرع الأخلاط

وأما صَرْعُ الأخلاط، فهو عِلَّةٌ تمنع الأعضاء النفسية عن الأفعال والحركةِ والانتصابِ منعاً غير تام، وسببُه خلطٌ غليظ لزج يسدُّ منافذ بطون الدماغ سدةً غيرَ تامة، فيمتنعُ نفوذُ الحس والحركةُ فيه وفى الأعضاء نفوذاً تاماً من غير انقطاع بالكُلية، وقد تكون لأسباب أُخَر كريح غليظ يحتبسُ فى منافذ الروح، أو بُخارٍ ردىء يرتفعُ إليه من بعض الأعضاء، أو كيفيةٍ لاذعة، فينقبِضُ الدماغُ لدفع المؤذى، فيتبعُه تشنُّجٌ فى جميع الأعضاء، ولا يُمكن أن يبقى الإنسان معه منتصباً، بل يسقُطُ، ويظهرُ فى فيه الزَّبَدُ غالباً.وهذه العِلَّةُ تُعَدُّ من جملة الأمراض الحادة باعتبار وقت وجوده المؤلم خاصة، وقد تُعَدُّ من جملة الأمراض المُزْمنةِ باعتبار طول مُكثِها، وعُسْرِ بُرئها، لا سيما إن تجاوز فى السن خمساً وعشرين سنة، وهذه العِلَّة فى دماغه، وخاصةً فى جوهره، فإنَّ صرْعَ هؤلاء يكون لازماً. قال «أبقراط»: إنَّ الصَّرْعَ يَبقَى فى هؤلاء حتى يموتوا.إذا عُرِف هذا، فهذه المرأة التى جاء الحديث أنها كانت تُصرَعُ وتتكشَّفُ، يجوز أن يكون صَرْعُها من هذا النوع، فوعدها النبيُّ صلى الله عليه وسلم الجنَّةَ بصبرها على هذا المرض، ودعا لها أن لا تتكشَّف، وخيَّرها بين الصبر والجنَّة، وبين الدعاء لها بالشفاء مِن غير ضمان، فاختارت الصبرَ والجنَّةَ.وفى ذلك دليلٌ على جواز ترك المعالجةِ والتداوى، وأنَّ علاجَ الأرواح بالدعواتِ والتوجُّهِ إلى الله يفعلُ ما لا ينالُه علاجُ الأطباء، وأنَّ تأثيرَه وفعلَه، وتأثُّرَ الطبيعةِ عنه وانفعالها أعظمُ من تأثيرِ الأدويةِ البدنيةِ، وانفعالِ الطبيعةُ عنها، وقد جرَّبنا هذا مراراً نحن وغيرُنا، وعقلاءُ الأطباء معترفون بأنَّ لفعل القُوَى النفسيةِ، وانفعالاتِها فى شفاء الأمراض عجائبَ، وما على الصناعة الطبِّيةِ أضرُّ من زنادقة القوم، وسِفْلَتِهم، وجُهالهم.والظاهر: أنَّ صَرْع هذه المرأة كان من هذا النوع، ويجوزُ أن يكون من جهة الأرواح، ويكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خيَّرها بين الصبر على ذلك مع الجنَّة، وبين الدعاء لها بالشفاء،

فاختارت الصبرَ والسَّترَ.. والله أعلم.

فى هديه فى علاج عرق النسا

روى ابن ماجه فى «سننه» من حديث محمد بن سِيرين، عن أنس بن مالك، قال: سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «دواءُ عِرْقِ النَّسَا ألْيَةُ شاةٍ أعْرَابِيَّةٍ تُذَابُ، ثمَّ تُجزَّأُ ثلاثةَ أجزاءٍ، ثُمَّ يُشْرَبُ على الرِّيقِ فى كلِّ يوم جُزْءٌ».عِرْقُ النَّسَاء: وجعٌ يبتدىءُ مِن مَفْصِل الوَرِك، وينزل مِن خلفٍ على الفخذ، وربما على الكعب، وكلما طالت مدتُه، زاد نزولُه، وتُهزَلُ معه الرجلُ والفَخِذُ، وهذا الحديثُ فيه معنى لُغوى، ومعنى طبى.فأما المعنى اللُّغوى: فدليلٌ على جواز تسمية هذا المرض بِعِرْقِ النَّسَا خلافاً لمن منع هذه التسمية، وقال: النَّسَا هو العِرْقُ نفسه، فيكونُ من باب إضافة الشىء إلى نفسه، وهو ممتنعٌ.وجواب هذا القائل من وجهين؛ أحدهما: أنَّ العِرْق أعمُّ من النَّسَا، فهو من باب إضافة العام إلى الخاص نحو: كُل الدراهم أو بعضها.الثانى: أنَّ النَّسَا هو المرضُ الحالُّ بالعِرْق؛ والإضافة فيه من باب إضافة الشىء إلى محلِّهِ وموضعه. قيل: وسمى بذلك لأن ألمه يُنسِى ما سواه، وهذا العِرْقُ ممتد من مفْصل الورك، وينتهى إلى آخر القدم وراءَ الكعب من الجانب الوحشى فيما بين عظم الساق والوتر.وأما المعنى الطبى: فقد تقدَّم أنَّ كلام رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم نوعان؛ أحدهما: عامٌ بحسب الأزمان، والأماكن، والأشخاص، والأحوال.والثانى: خاصٌ بحسب هذه الأُمور أو بعضها، وهذا من هذا القِسم، فإنَّ هذا خطابٌ للعرب، وأهل الحجاز، ومَن جاوَرَهم، ولا سيما أعراب البوادى، فإنَّ هذا العِلاجَ من أنفع العلاج لهم، فإنَّ هذا المرض يَحدث من يُبْس، وقد يحدث من مادة غليظة لَزِجَة، فعلاجُها بالإسهال و«الأَلْيَةُ» فيها الخاصيَّتان: الإنضاج، والتليين، ففيها الإنضاج، والإخراج. وهذا المرضُ يَحتاج عِلاجُه إلى هذين الأمرين.وفى تعيينِ الشاةِ الأعرابيةِ لِقِلةُ فضولِها، وصِغَرُ مقدارِها، ولُطف جوهرها، وخاصيَّةُ مرعاها لأنها ترعى أعشابَ البَرِّ الحارةَ، كالشِّيح، والقَيْصُوم، ونحوهما، وهذه النباتاتُ إذا تغذَّى بها الحيوانُ، صار فى لحمه من طبعِها بعد أن يُلَطِّفَها تغذيةً بها، ويُكسبَها مزاجاً ألطَفَ منها، ولا سيما الألية، وظهورُ فعل هذه النباتاتِ فى اللَّبن أقوى منه فى اللَّحم، ولكنَّ الخاصيةَ التى فى الألية من الإنضاج والتَّلْيين لا تُوجد فى اللَّبن. وهذا كما تقدَّم أنَّ أدويةَ غالب الأُمم والبوادى هى بالأدوية المفردة، وعليه أطباءُ الهند.وأما الروم واليونانُ، فيَعتَنُون بالمركَّبة، وهم متفِقون كُلُّهم على أنَّ مِن مهارة الطبيب أن يداوى بالغِذاء، فإن عجز فبالمُفرد، فإن عجز، فبما كان أقلَّ تركيباً.وقد تقدَّم أنَّ غالب عاداتِ العرب وأهل البوادى الأمراضُ البسيطةُ، فالأدوية البسيطة تُناسبها، وهذا لبساطةِ أغذيتهم فى الغالب. وأما الأمراضُ المركَّبة، فغالباً ما تحدثُ عن تركيب الأغذية وتنوعها واختلافِها، فاختيرت لها الأدوية المركَّبة.. والله تعالى أعلم.

فى هديه فى علاج يبس الطبع واحتياجه إلى ما يمشيه ويلينه

روى الترمذيُّ فى «جامعه» وابن ماجه فى «سننه» من حديث أسماء بنت عُمَيْسٍ، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بماذا كُنتِ تَسْتَمْشِينَ»؟ قالت: بالشُّبْرُم، قال:«حَارٌ جَارٌ». قالت: ثم استمشيْتُ بالسَّنا، فقال: «لو كان شىءٌ يَشْفِى من الموتِ لكانَ السَّنا».وفى «سنن ابن ماجه» عن إبراهيم بن أبى عَبلة، قال: سمعتُ عبد الله ابن أُم حرام، وكان قد صلَّى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم القِبْلتين يقول: سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «عليكم بالسَّنا والسَّنُّوت، فإنَّ فيهما شفاءً مِنْ كلِّ داء إلا السَّامَ»، قيل: يا رسول الله؛ وما السَّامُ؟ قال:«الموتُ».قوله: «بماذا كنتِ تستمشين»؟ أى: تلينين الطبع حتى يمشى، ولا يصير بمنزلة الواقف، فيؤذى باحتباس النَّجْوِ. ولهذا سمى الدواءُ المسهل مَشِيّاً على وزن فعيل. وقيل: لأن المسهول يكثر المشى والاختلاف للحاجة.وقد روى: «بماذا تستشفين»؟ فقالت: بالشُّبْرُم، وهو من جملة الأدوية اليتوعية، وهو: قِشر عِرْق شجرة، وهو حارٌ يابس فى الدرجة الرابعة، وأجودُه المائل إلى الحُمْرة، الخفيفُ الرقيقُ الذى يُشبه الجلد الملفوف، وبالجملة فهو من الأدوية التى أوصى الأطباءُ بترك استعمالها لخطرها، وفرطِ إسهالها.وقوله صلى الله عليه وسلم: «حَارٌ جَارٌ» ويُروى: «حَارٌ يَارٌ» قال أبو عُبَيد: وأكثر كلامهم بالياء. قلت: وفيه قولان، أحدهما: أنَّ الحارَّ الجارَّ

بالجيم: الشديدُ الإسهال؛ فوصفه بالحرارة، وشدةِ الإسهال وكذلك هو.. قاله أبو حنيفةَ الدِّينوَرِىُّ.والثانى وهو الصواب: أنَّ هذا من الإتباع الذى يُقصد به تأكيد الأول، ويكون بين التأكيد اللَّفظى والمعنوى، ولهذا يُراعون فيه إتباعه فى أكثر حروفه، كقولهم: حَسَنٌ بَسَنٌ، أى: كامل الحُسْن. وقولهم: حَسَنٌ قَسَنٌ بالقاف. ومنه: شَيْطانٌ لَيْطانٌ، وحارٌ جارٌ، مع أنَّ فى الجار معنى آخر، وهو الذى يجر الشىء الذى يُصيبه من شدة حرارته وجذْبِه له، كأنه ينزعه ويسلخهُ. و«يار» إما لغة فى «جار» كقولهم: صِهْرى وصِهْريج، والصهارى والصهاريج، وإما إتباع مستقل.وأما «السَّنا»، ففيه لغتان: المد والقصر، وهو نبت حِجازى أفضلُه المكىّ، وهو دواء شريف مأمون الغائلة، قريبٌ من الاعتدال، حارٌ يابس فى الدرجة الأولى، يُسْهِلُ الصفراءَ والسوداءَ، ويقوِّى جِرْمَ القلب، وهذه فضيلة شريفة فيه، وخاصيته النفعُ من الوسواس السوداوى، ومن الشِّقاق العارض فى البدن، ويفتح العَضَل وينفع من انتشار الشعر، ومن القُمَّل والصُّداعَ العتيق، والجرب، والبثور، والحِكَّة، والصَّرْع، وشرب مائه مطبوخاً أصلحُ مِن شربه مدقوقاً، ومقدارُ الشربة منه ثلاثة دراهمَ، ومن مائه: خمسة دراهم. وإن طُبِخَ معه شىء من زهر البنفسج والزبيب الأحمر المنزوع العَجَم، كان أصلحَ.قال الرازىُّ: السَّناء والشاهترج يُسْهلان الأخلاط المحترقة، وينفعان من الجرب والحِكَّة. والشَّربةُ مِن كل واحد منهما من أربعة دراهم إلى سبعة دراهم.وأما «السَّنوتُ» ففيه ثمانية أقوال:أحدها: أنه العسل.والثانى: أنه رُبُّ عُكة السمن يخرجُ خططاً سوداء على السمن.حكاهما عَمْرو بن بكر السَّكْسَكِىُّ.الثالث: أنه حَبٌ يُشبه الكمون وليس به، قاله ابن الأعرابى.الرابع: أنه الكَّمون الكرمانىّ.الخامس: أنه الرازيانج.حكاهما أبو حنيفةَ الدِّينَوَرِىُّ عن بعض الأعراب.السادس: أنه الشِّبتُّ.السابع: أنه التمر.حكاهما أبو بكر بن السُّنِّى الحافظ.الثامن: أنه العَسل الذى يكون فى زِقاق السمن، حكاه عبد اللَّطيف البغدادى.قال بعض الأطباء: وهذا أجدر بالمعنى، وأقرب إلى الصواب؛ أى: يخلط السَّناء مدقوقاً بالعسل المخالط للسمن، ثم يُلعق فيكون أصلحَ من استعماله مفرداً لما فى العسل والسمن من إصلاح السَّنا، وإعانته له على الإسهال.. والله أعلم.وقد روى الترمذىُّ وغيره من حديث ابن عباس يرفعه: «إنَّ خَيْرَ مَا تَدَاوَيتُم به السَّعُوطُ واللَّدُودُ والحِجَامةُ والمَشِىُّ».والمَشِىُّ: هو الذى يمشى الطبعَ وَيُلَيِّنُه ويُسَهِّلُ خُروجَ الخارِج.

فى هديه فى علاج حكة الجسم وما يولد القمل

فى «الصحيحين» من حديث قَتادةَ، عن أنس بن مالك قال: «رخَّص رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم لعبد الرَّحمن بن عَوْفٍ، والزُّبَيْر بن العوَّام رضى الله تعالى عنهما فى لُبْسِ الحرير لِحكَّةٍ كانت بهما».وفى رواية: «أنَّ عبدَ الرَّحمن بن عَوْف، والزُّبَير بن العوَّام رضى الله تعالى عنهما، شكَوْا القَمْلَ إلى النبى صلى الله عليه وسلم، فى غَزاةٍ لهما، فَرَخَّص لهما فى قُمُصِ الحرير، ورأيتُه عليهما».هذا الحديثُ يتعلق به أمران؛ أحدُهما: فِقْهى، والآخر: طِبى.فأما الفقهى: فالذى استقرت عليه سُنَّته صلى الله عليه وسلم إباحةُ الحرير للنساء مطلقاً، وتحريمه على الرجال إلا لحاجةٍ ومصلحةٍ راجحةٍ، فالحاجة إمَّا من شِدَّة البرد، ولا يَجِدُ غيرَه، أو لا يجدُ سُترةً سواه. ومنها: لباسه للجرب، والمرض، والحِكةِ، وكثرة القَمْل كما دلّ عليه حديث أنس هذا الصحيح.والجواز: أصح الروايتين عن الإمام أحمدَ، وأصحُ قولى الشافعى، إذ الأصلُ عدمُ التخصيص، والرخصةُ إذا ثبتت فى حقِّ بعض الأُمة لمعنى تعدَّتْ إلى كُلِّ مَن وُجِدَ فيه ذلك المعنى، إذ الحكمُ يَعُم بعُمُوم سببه.ومَن منع منه، قال: أحاديثُ التَّحريم عامةٌ، وأحاديثُ الرُّخصةِ يُحتمل اختصاصُها بعبد الرَّحمن بن عَوف والزُّبَيْر، ويُحتمل تَعديها إلى غيرهما. وإذا احتُمِلَ الأمران، كان الأخذ بالعموم أولى، ولهذا قال بعض الرواة فى هذا الحديث: فلا أدرى أبَلَغتِ الرُّخصةُ مَنْ بعدهما، أم لا؟والصحيح: عمومُ الرُّخصة، فإنه عُرْف خطاب الشرع فى ذلك ما لم يُصرِّحْ بالتخصيص، وعدم إلحاق غير مَن رخَّص له أوَّلا به، كقوله لأبى بُرْدة فى تضحيته بالجذعة من المَعْز:«تجزيكَ ولن تَجْزىَ عن أحدٍ بَعْدَك»، وكقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم فى نكاح مَن وهبتْ نفسَها له: خَالِصَةً لَّكَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ (الأحزاب: ۵۰).وتحريمُ الحرير: إنما كان سداً للذريعة، ولهذا أُبيح للنساء، وللحاجة، والمصلحةِ الراجحة، وهذه قاعدةُ ما حُرِّم لسد الذرائع، فإنه يُباح عند الحاجة والمصلحة الراجحة، كما حَرُمَ النظر سداً لذريعة الفعل، وأُبيح منه ما تدعو إليه الحاجةُ والمصلحةُ الراجحة، وكما حَرُمَ التنفلُ بالصلاة فى أوقات

النهى سداً لذريعة المشابهة الصوريةِ بعُبَّاد الشمس، وأبيحت للمصلحة الراجحة، وكما حَرُمَ رِبا الفضلِ سداً لذريعةِ رِبا النَّسيئة، وأَبيح منه ما تدعو إليه الحاجة من العَرَايا، وقد أشبَعْنا الكلام فيما يَحِلُّ ويَحْرُمُ من لباس الحرير فى كتاب: «التَّحْبِير لِمَا يَحلُّ وَيَحْرُمُ من لِباس الحَرير».

فى الأمر الطبى للحرير

وأما الأمر الطبىُّ: فهو أنَّ الحرير من الأدوية المتخَذةِ من الحيوان، ولذلك يُعَد فى الأدوية الحيوانية، لأن مخرجَه من الحيوان، وهو كثيرُ المنافع، جليلُ الموقع، ومِن خاصيَّته تقويةُ القلب، وتَفريحُه، والنفع من كثير من أمراضه، ومِن غلبة المِرَّةِ السوداء، والأدواءِ الحادثة عنها، وهو مُقوٍ للبصر إذا اكتُحِلَ به، والخامُ منه وهو المستعمَلُ فى صناعة الطب حار يابس فى الدرجة الأولى. وقيل: حار رطب فيها. وقيل: معتدل. وإذا اتُّخِذَ منه ملبوسٌ كان معتدل الحرارة فى مزاجه، مسخِّناً للبدن، وربما برد البدن بتسمينه إياه.قال الرازىّ: الإبْرَيْسَمُ أسخنُ من الكَتَّان، وأبردُ من القطن، يُربى اللحمَ، وكلُّ لباس خشن، فإنه يُهزِلُ، ويصلب البَشْرة وبالعكس.قلتُ: والملابسُ ثلاثة أقسام: قسمٌ يُسخن البدن ويُدفئه، وقسمٌ يُدفئه ولا يُسخنه، وقسمٌ لا يُسخنه ولا يدُفئُه، وليس هناك ما يُسخنه ولا يُدفئه، إذ ما يُسخنه فهو أولى بتدفئته، فملابسُ الأوبار والأصواف تُسخن وتُدفىء، وملابسُ الكَتَّان والحرير والقطن تُدفىءُ ولا تُسخن. فثياب الكَتَّان باردة يابسة، وثيابُ الصوف حارة يابسة، وثيابُ القطنِ معتدلةُ الحرارة، وثيابُ الحرير ألينُ من القطن وأقل حرارةً منه.قال صاحب «المنهاج»: «ولُبْسه لا يُسخن كالقُطن، بل هو معتدل، وكُلُّ لباس أملسَ صقيلٍ، فإنه أقلُّ إسخاناً للبدن، وأقلُّ عوناً فى تحلل ما يتحلل منه، وأحْرَى أن يُلبسَ فى الصيف، وفى البلاد الحارة»ولمّا كانت ثيابُ الحرير كذلك، وليس فيها شىء من اليُبْس والخشونة الكائنين فى غيرها، صارت نافعة من الحِكَّة، إذ الحِكَّة لا تكونُ إلا عن حرارة ويبسٍ وخشونةٍ، فلذلك رخَّص رسولُ الله صلى الله عليه وسلم للزُّبَيْر وعبدِ الرَّحمن فى لباس الحرير لمداواةِ الحِكَّةِ، وثيابُ الحرير أبعدُ عن تولُّدِ القمل فيها، إذ كان مِزَاجُها مخالفاً لِمزاج ما يتولَّدُ منه القمل.وأما القسمُ الذى لا يُدفىء ولا يُسخن، فالمتخَذ من الحديد، والرصاص، والخشب، والتُّراب... ونحوها، فإن قيل: فإذا كان لباسُ الحرير أعدلَ اللباس وأوفَقَه للبدن، فلماذا حرَّمتْه الشريعة الكاملةُ الفاضلةُ التى أباحت الطيباتِ، وحرَّمت الخبائث؟قيل: هذا السؤال يجيبُ عنه كلُّ طائفةٍ من طوائف المسلمين بجوابٍ، فمُنْكِرُو الحِكَم والتَّعليلِ لمَّا رُفِعت قاعدةُ التعليلِ من أصلها لم يحتاجوا إلى جواب عن هذا السؤال.ومُثْبِتُو التعليلِ والحِكَم وهم الأكثرون منهم مَن يُجيبُ عن هذا بأن الشريعةَ حرَّمته لتَصبِرَ النفوسُ عنه، وتَترُكَه لله، فتُثاب على ذلك لا سيما ولها عوضٌ عنه بغيره.ومنهم مَن يُجيبُ عنه بأن خُلِقَ فى الأصل للنساء، كالحلية بالذهب، فَحَرُمَ على الرجالِ لما فيه من مَفسدةِ تَشَبُّه الرجالِ بالنساء.ومنهم مَن قال: حَرُمَ لما يُورثُه من الفَخْر والخُيَلاء والعُجْب.ومنهم مَن قال: حَرُمَ لما يُورثه بملامسته للبدن من الأُنوثةِ والتَّخَنُّثِ، وضدِّ الشَّهامة والرجولةِ، فإن لُبْسه يُكسبُ القلبَ صفة من صفات الإناث، ولهذا لا تكاد تجدُ مَن يَلبَسُه فى الأكثر إلا وعلى شمائله من التخنُّثِ والتأنُّثِ، والرَّخَاوةِ ما لا يَخفى، حتى لو كان من أشهم الناس وأكثرهم فحوليةً ورُجوليةً، فلا بد أن يَنْقُصَه لُبْسُ الحرير منها، وإن لم يُذهِبْهَا، وَمَن غَلُظتْ طِباعُه وكَثُفَتْ عن فهم هذا، فليُسَلِّم للشارع الحكيم، ولهذا كان أصح القولين: أنه يَحرم على الولى أن يُلبسه الصبىَّ لما يَنشأ عليه من صفات أهل التأنيث.وقد روى النسائىُّ من حديث أبى موسى الأشعرىِّ، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إنَّ اللهَ أحلَّ لإناثِ أُمَّتِى الحريرَ والذَّهبَ، وحَرَّمَه عَلى ذُكُورِها».وفى لفظٍ: «حُرِّمَ لِباسُ الحَريرِ والذَّهَبِ عَلى ذُكورِ أُمَّتِى، وأُحِلَ لإناثِهِم».وفى «صحيح البخارى» عن حُذَيفة، قال: «نهى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عن لُبْس الحرير والدِّيباجِ، وأن يُجلَسَ عليه»، وقال: «هُو لهم فى الدُّنيا، ولكم فى الآخِرَة».

فى هديه فى علاج ذات الجنب

روى الترمذى فى «جامعه» من حديث زيد بن أرقمَ، أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم، قال: «تَدَاوَوْا مِنْ ذات الجَنْبِ بالقُسْطِ البَحْرى

والزَّيْتِ».وذاتُ الجنب عند الأطباء نوعان: حقيقى وغيرُ حقيقى. فالحقيقى: ورمٌ حار يَعْرِضُ فى نواحى الجَنب فى الغشاء المستبطن للأضلاع. وغير الحقيقى: ألم يُشبهه يَعْرِضُ فى نواحى الجنبِ عن رياح غليظة مؤذيةٍ تحتقِن بين الصِّفاقات، فتُحْدِث وجعاً قريباً من وجع ذات الجنب الحقيقى، إلا أن الوجعَ فى هذا القسم ممدودٌ، وفى الحقيقى ناخسٌ.قال صاحبُ «القانون»: قد يعرِضُ فى الجنبِ، والصِّفاقات، والعَضَل التى فى الصدر، والأضلاع، ونواحيها أورامٌ مؤذية جداً موجِعةٌ، تسمى شَوْصةً وَبِرساماً، وذاتَ الجنب. وقد تكون أيضاً أوجاعاً فى هذه الأعضاء ليست من ورم، ولكن من رياح غليظة، فيظن أنها من هذه العِلَّة، ولا تكون منها.قال: واعلم أنَّ كُلَّ وجع فى الجنب قد يُسمى ذاتَ الجنب اشتقاقاً من مكان الألم، لأن معنى ذات الجنب: صاحبةُ الجنب، والغرضُ به ههنا وَجَعُ الجنب، فإذا عَرَضَ فى الجنب ألمٌ عن أى سبب كانَ نُسِبَ إليه، وعليه حُمِلَ كلام «بقراط» فى قوله: إنَّ أصحابَ ذات الجنبِ ينتفعون بالحَمَّام. قيل: المراد به كلُّ مَن به وجعُ جنب، أو وجعُ رِئة من سوء مِزاج، أو من أخلاط غليظة، أو لذاعة من غير ورم ولا حُمَّى.قال بعضُ الأطباء: وأما معنى ذات الجنب فى لغة اليونان، فهو ورمُ الجَنب الحار، وكذلك ورمُ كل واحد من الأعضاء الباطنة، وإنما سمى ذاتَ الجنب ورمُ ذلك العضو إذا كان ورماً حاراً فقط.ويلزم ذاتَ الجنب الحقيقى خمسةُ أعراض، وهى: الحُمَّى، والسعال، والوجع الناخس، وضيق النَّفَس، والنبضُ المنشارى.والعلاج الموجود فى الحديث، ليس هو لهذا القسم، لكن للقسم الثانى الكائن عن الريح الغليظة، فإنَّ القُسْطَ البحرى وهو العود الهندى على ما جاء مفسَّراً فى أحاديث أُخَر صِنفٌ من القُسْط إذا دُقَّ دقاً ناعماً، وخُلِط بالزيت المسخن، ودُلِكَ به مكانُ الريح المذكور، أو لُعِق، كان دواءً موافقاً لذلك، نافعاً له، محلِّلاً لمادته، مُذْهِباً لها، مقوياً للأعضاء الباطنة، مفتحاً للسُّدد، والعودُ المذكور فى منافعه كذلك.قال المسيحىُّ: العود: حار يابس، قابض يحبسُ البطن، ويُقوى الأعضاء الباطنة، ويطرُد الريح، ويفتح السُّدد، نافعٌ من ذات الجنب، ويُذهب فضلَ الرطوبة، والعُود المذكور جيد للدماغ. قال: ويجوز أن ينفع القُسْط مِن ذات الجنب الحقيقيةِ أيضاً إذا كان حدوثها عن مادة بلغمية، لا سيما فى وقت انحطاط العِلَّة.. والله أعلم.وذاتُ الجنب: من الأمراض الخطرة، وفى الحديث الصحيح: عن أُم سلمةَ، أنها قالت: بدأ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بمرضِه فى بيت ميمُونةَ، وكان كلَّما خَفَّ عليه، خرجَ وصلَّى بالناس، وكان كلَّما وَجَد ثِقَلاً، قال: «مُرُوا أبا بكرٍ فليُصَلِّ بالناس»، واشتد شكواه حتى غُمِرَ عليه مِن شدةِ الوجع، فاجتمع عنده نساؤه، وعمُّه العباس، وأُمُّ الفضل بنت الحارث، وأسماءُ بنت عُمَيْس، فتشاوروا فى لدِّهِ، فَلَدُّوه وهو مغمورٌ، فلما أفاق قال: «مَن فعل بى هذا؟ هذا من عمل نساءٍ جِئْنَ من ههُنا»، وأشار بيده إلى أرضِ الحبشةِ، وكانت أُمُّ سلمةَ وأسماءُ لَدَّتاهُ، فقالوا: يا رسولَ الله؛ خشِينَا أن يكون بكَ ذاتُ الجنب. قال: «فَبِمَ لَدَدْتُمُونى»؟ قالوا: بالعُودِ الهندىِّ، وشىءٍ من وَرْسٍ وقَطِرَاتٍ من زيت. فقال: «ما كان اللهُ لِيَقْذِفَنِى بذلك الدَّاءِ»، ثم قال: «عَزَمْتُ عليكم أنْ لا يَبْقى فى البيتِ أحدٌ إلا لُدَّ إلا عَمِّىَ العَبَّاس».وفى «الصحيحين» عن عائشةَ رضى الله تعالى عنها قالت: لَدَدْنَا رسولَ الله صلى الله عليه وسلم، فأشار أن لا تَلُدُّونِى، فقلنا: كراهِيةُ المريض للدواءِ، فلما أفاق قال: «ألم أنْهَكُمْ أن تَلُدُّونِى، لا يَبْقَى منكم أحدٌ إلا لُدَّ غَيْرَ عَمِّى العباس، فإنَّه لَمْ يَشْهَدْكُم».قال أبو عبيد عن الأصمعىِّ: اللَّدُودُ: ما يُسقى الإنسان فى أحد شِقَّى الفم، أُخِذ من لَدِيدَى الوادى، وهما جانباه. وأما الوَجُورُ: فهو فى وسط الفم.قلت: واللَّدود بالفتح: هو الدواءُ الذى يُلَدُّ به. والسَّعوطُ: ما أُدخل من أنفه.وفى هذا الحديث من الفقه معاقبةُ الجانى بمثل ما فعل سواء، إذا لم يكن فِعلُه محرماً لحق الله، وهذا هو الصوابُ المقطوع به لبضعةَ عشر دليلاً قد ذكرناها فى موضع آخر، وهو منصوص أحمد، وهو ثابت عن الخلفاء الراشدين، وترجمة المسألة بالقِصاص فى اللَّطمة والضربة، وفيها عدةُ أحاديث لا مُعارِضَ لها ألبتة، فيتعين القولُ بها.

فى هديه فى علاج الصداع والشقيقة

روى ابن ماجه فى «سننه» حديثاً فى صحته نظر: أنَّ النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا صُدِع، غَلَّفَ رأسَه بالحنَّاءِ، ويقول: «إنَّهُ نافعٌ بإذنِ الله من الصُّداعِ».والصُّدَاع: ألم فى بعض أجزاء الرأس أو كله، فما كان منه فى أحد شِقَّى الرأس لازماً يُسَمَّى شقيقةً؛ وإن كان شاملاً لجميعه لازماً، يسمى بَيْضةً وخُودَةً تشبيهاً بِبَيْضَة السلاح التى تشتمل على الرأس كلِّه، وربما كان فى مؤخَّر الرأس أو فى

مقدمه.وأنواعه كثيرة، وأسبابه مختلفة. وحقيقة الصُّداع: سخونةُ الرأس، واحتماؤه لما دار فيه مِن البخار يطلُب النفوذ من الرأس، فلا يجد منفذاً، فيصدَعُه كما يصدع الوَعىُ إذا حمى ما فيه وطلب النفوذ، فكل شىء رطب إذا حمى، طلب مكاناً أوسع من مكانه الذى كان فيه، فإذا عرض هذا البخار فى الرأس كله بحيث لا يمكنه التَّفَشِّى والتحلل، وجال فِى الرأس، سمى: السَّدرَ.والصُّداع يكون عن أسباب عديدة:أحدها: من غلبة واحد من الطبائع الأربعة.والخامس: يكون من قروح تكون فى المعدة، فيألم الرأس لذلك الورم لاتصال العصب المنحدر من الرأس بالمعدة.والسادس: من ريح غليظة تكون فى المعدة، فتصعَدُ إلى الرأس فتصدعه.والسابع: يكون من ورم فى عروق المعدة، فيألمُ الرأسُ بألم المعدة للاتصال الذى بينهما.والثامن: صُداع يحصل من امتلاء المعدة من الطعام، ثم ينحدر ويبقى بعضُه نيئاً، فيصدَع الرأس ويثقله.والتاسع: يعرض بعد الجِمَاع لتخلخل الجسم، فيصل إليه مِن حر الهواء أكثرُ من قدر.والعاشر: صداع يحصُل بعد القيء والاستفراغ، إما لغلبة اليبس، وإما لتصاعد الأبخرة من المعدة إليه.والحادى عشر: صُداع يعرِضُ عن شدة الحر وسخونة الهواء.والثانى عشر: ما يَعْرِضُ من شدة البرد، وتكاثفِ الأبخرة فى الرأس وعدم تحَلُّلها.والثالث عشر: ما يحدُث مِن السهر وعدم النوم.والرابع عشر: ما يحدُث مِن ضغط الرأس وحمل الشيء الثقيل عليه.والخامس عشر: ما يحدُث مِن كثرة الكلام، فتضعف قوةُ الدماغ لأجله.والسادس عشر: ما يحدُث مِن كثرة الحركة والرياضة المفرطة.والسابع عشر: ما يحدُث من الأعراض النفسانية، كالهموم، والغموم، والأحزان، والوساوس، والأفكار الرديئة.والثامن عشر: ما يحدُث من شدة الجوع، فإن الأبخرة لا تجد ما تعمل فيه، فتكثر وتتصاعد إلى الدماغ فتؤلمه.والتاسع عشر: ما يحدُث عن ورم فى صِفاق الدماغ، ويجد صاحبُه كأنه يُضْرَب بالمطارق على رأسه.والعشرون: ما يحدُث بسبب الحُمَّى لاشتعال حرارتها فيه فيتألم.. والله أعلم.

فی سبب صداع الشقیقة

وسبب صُداع الشقيقة مادة فى شرايين الرأس وحدها حاصلة فيها، أو مرتقية إليها، فيقبلُها الجانب الأضعف من جانبيه، وتلك المادةُ إما بُخارية، وإما أخلاط حارة أو باردة، وعلامتُها الخاصة بها ضرَبان الشرايين، وخاصة فى الدموى. وإذا ضُبِطت بالعصائب، ومُنِعت من الضَّربَان، سكن الوجع.وقد ذكر أبو نعيم فى كتاب «الطب النبوى» له: أنَّ هذا النوع كان يُصيب النبى صلى الله عليه وسلم، فيمكث اليوم واليومين، ولا يخرج.وفيه: عن ابن عباس قال: خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد عَصَبَ رأسه بِعِصَابةٍ.وفى «الصحيح»: أنه قال فى مرض موته: «وَارَأْسَاهُ». وكان يُعصِّبُ رأسه فى مرضه، وعَصْبُ الرأس ينفع فى وجع الشقيقة وغيرها من أوجاع الرأس.

فی علاج صداع الشقیقة

وعِلاجه يختلف باختلاف أنواعه وأسبابه، فمنه ما علاجُه بالاستفراغ، ومنه ما علاجُه بتناول الغذاء، ومنه ما عِلاجُه بالسُّكون والدَّعة، ومنه ما عِلاجُه بالضِّمادات، ومنه ما علاجُه بالتبريد، ومنه ما علاجُه بالتسخين، ومنه ما عِلاجُه بأن يجتنب سماعَ الأصواتِ والحركات.إذا عُرِفَ هذا، فعِلاجُ الصُّداع فى هذا الحديث بالحِنَّاء، هو جزئى لا كُلِّى، وهو علاج نوع من أنواعِه، فإن الصُّداع إذا كان من حرارة ملهبة، ولم يكن من مادةٍ يجب استفراغها، نفع فيه الحِنَّاء نفعاً ظاهراً، وإذا دُقَّ وضُمِّدَتْ به الجبهةُ مع الخل، سكن الصُّداع، وفيه قوة موافقة للعصب إذا ضُمِّدَ به، سكنت أوجاعُه، وهذا لا يختصُّ بوجع الرأس، بل يعُمُّ الأعضاءَ، وفيه قبض تُشَدُّ به الأعضاء، وإذا ضُمِّدَ به موضعُ الورم الحار والملتهب، سكَّنه.وقد روى البخارى فى «تاريخه»، وأبو داود فى «السنن» أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ما شَكا إليه أحدٌ وجَعاً فى رأسِهِ إلا قال له: «احْتَجِمْ»، ولا شَكى إليه وجَعاً فى رجلَيْه إلا قال له: «اخْتَضِبْ بالحِنَّاء».وفى الترمذى: عن سَلْمَى أُمِّ رافعٍ خادمِة النبى صلى الله عليه وسلم قالتْ: كان لا يُصيبُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قرحةٌ ولا شَوْكةٌ، إلا وَضَع عليها الحِنَّاءَ

فی الحناء ومنافعه وخواصه

والحِنَّاءُ باردٌ فى الأولى، يابسٌ فى الثانية، وقوةُ شجر الحِنَّاء وأغصانها مُركَّبةٌ من قوة محللة اكتسبتْها من جوهر فيها مائى، حار باعتدال، ومِن قوة قابضة اكتسبتْها من جوهر فيها أرضى بارد.ومن منافعه أنه محلِّلٌ نافع من حرق النار، وفيه قوةٌ موافقة للعصب إذا ضُمِّدَ به، وينفع إذا مُضِغ من قُروح الفم والسُّلاق العارض فيه. ويبرىءُ القُلاعَ الحادث فى أفواه الصبيان، والضِّماد به ينفعُ مِن الأورام الحارة الملهبة، ويفعَلُ فى الجراحات فِعل دم الأخوَين، وإذا خُلِطَ نَوْرُه مع الشمع المصفَّى، ودُهن الورد، ينفع من أوجاع الجنب.ومن خواصه أنه إذا بدأ الجُدرِىُّ يخرج بصبى، فخُضِبَت أسافل رجليهِ بحنَّاءٍ، فإنه يُؤمَنُ على عينيه أن يخرُج فيها شىء منه، وهذا صحيح مُجرَّب لا شك فيه. وإذا جُعِلَ نَوْرُه بين طى ثياب الصوف طيَّبها، ومنع السوس عنها، وإذا نُقِعَ ورقُه فى ماءٍ عذب يغمُره، ثم عُصِرَ وشُرِبَ من صفوه أربعين يوماً كلَّ يوم عشرون درهماً مع عشرة دراهم سكر، ويُغذَّى عليه بلحم الضأن الصغير، فإنه ينفع من ابتداء الجُذام بخاصيةٍ فيه عجيبة.وحُكى أنَّ رجلاً تشقَّقَتْ أظافيرُ أصابع يده، وأنه بذل لمن يُبرئه مالاً، فلم يجد، فوصفت له امرأة، أن يشرب عشرة أيام حِناء، فلم يُقْدِم عليه، ثم نقعه بماء وشربه، فبرأ ورجعت أظافيرُه إلى حسنها.والحِنَّاء إذا أُلزِمَتْ به الأظفار معجوناً حسَّنها ونفعها، وإذا عُجِنَ بالسمن وضُمِّدَ به بقايا الأورام الحارة التى تَرْشَحُ ماءً أصفر نفعها، ونفع من الجرَب المتقرِّح المزمن منفعة بليغة، وهو يُنْبت الشعرَ ويقويه، ويُحَسِّنه، ويُقوِّى الرأس، وينفع من النَّفَّاطات، والبُثور العارضة فى الساقين والرِّجْلين، وسائر البدن.

فى هديه فى معالجة المرضى بترك إعطائهم ما يكرهونه من الطعام والشراب، وأنهم لا يكرهون على تناولهما

روى الترمذى فى «جامعه»، وابنُ ماجه، عن عقبة بن عامر الجُهَنِى، قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «لا تُكْرِهوا مَرضاكُم عَلَى الطَّعامِ والشَّرابِ، فإنَّ اللهَ عَزَّ وجَلَّ يُطْعِمُهُم ويَسْقِيهِمْ».قال بعضُ فضلاء الأطباء: ما أغزرَ فوائدَ هذه الكلمة النبوية المشتملة على حِكم إلهية، لا سيَّما للأطباء، ولمن يُعالِج المرضى، وذلك أنَّ المريضَ إذا عاف الطعامَ أو الشراب، فذلك لاشتغال الطبيعة بمجاهدة المرض، أو لسقوط شهوته، أو نُقْصانها لضعف الحرارة الغريزية أو خمودها، وكيفما كان، فلا يجوز حينئذ إعطاءُ الغِذاء فى هذه الحالة.واعلم أنَّ الجوعَ إنما هو طلبُ الأعضاء للغذاء لتُخلِفَ الطبيعة به عليها عِوضَ ما يتحلل منها، فتجذب الأعضاء القصوى من الأعضاء الدنيا حتى ينتهىَ الجذبُ إلى المعدة، فيُحِسُّ الإنسان بالجوع، فيطلبُ الغِذاء، وإذا وُجِدَ المرض، اشتغلت الطبيعةُ بمادته وإنضاجها وإخراجها عن طلب الغذاء، أو الشراب، فإذا أُكْرِهَ المريضُ على استعمال شىء من ذلك، تعطَّلَتْ به الطبيعة عن فعلها، واشتغلت بهضمه وتدبيره عن إنضاج مادة المرض ودفعه، فيكون ذلك سبباً لضرر المريض، ولا سِيَّما فى أوقات البُحْران، أو ضعفِ الحار الغريزى أو خمودِه، فيكون ذلك زيادةً فى البلية، وتعجيل النازلة المتوقَّعة. ولا ينبغى أن يُستعمل فى هذا الوقتِ والحال إلا ما يحفظُ عليه قوَّته ويُقويها مِن غير استعمال مزعج للطبيعة ألبتة، وذلك يكونُ بما لَطُفَ قِوامه من الأشربة والأغذية، واعتدلَ مِزاجه كشراب اللَّينوفر، والتفاح، والورد الطَّرِى، وما أشبه ذلك، ومن الأغذية مرق الفراريج المعتدلة الطيبة فقط، وإنعاش قواه بالأراييح العَطِرَة الموافقة، والأخبار السارة، فإنَّ الطبيبَ خادمُ الطبيعة، ومعينها لا معيقها.واعلم أنَّ الدم الجيد هو المُغَذِّى للبدن، وأنَّ البلغم دم فج قد نضج بعضَ النضج، فإذا كان بعض المرضى فى بدنه بلغم كثير، وعُدِم الغذاءُ، عطفت الطبيعةُ عليه، وطبخته، وأنضجته، وصيَّرته دماً، وغَذَّت به الأعضاء، واكتفت به عما سواه، والطبيعةُ هى القوة التى وكلها الله سبحانه بتدبير البدن وحفظه وصحته، وحراسته مدة حياته.واعلم أنه قد يُحتاج فى النَّدرة إلى إجبار المريض على الطعام والشراب، وذلك فى الأمراض التى يكون معها اختلاطُ العقل، وعلى هذا فيكونُ الحديثُ من العامِّ المخصوص، أو من المُطْلَقِ الذى قد دلَّ على تقييده دليلٌ، ومعنى الحديث: أنَّ المريضَ قد يعيش بلا غذاء أياماً لا يعيش الصحيحُ فى مثلها.وفى قوله صلى الله عليه وسلم: «فإنَّ الله يُطعِمُهم ويَسْقِيهِم» معنى لطيفٌ زائد على ما ذكره الأطباءُ لا يعرفُه إلا مَن له عناية بأحكام القُلوب والأرواح، وتأثيرها فى طبيعة البَدن، وانفعالِ الطبيعة عنها، كما تنفعل هى كثيراً عن الطبيعة، ونحن نُشير إليه إشارةً، فنقول: النَّفْسُ إذا حصل لها ما يشغَلُها مِن محبوبٍ أو مكروهٍ أو مَخُوف، اشتغَلَتْ به عن طلب الغِذاء والشراب، فلا تُحِسُّ بجوع ولا عطش، بل ولا حر ولا برد، بل تشتغل به عن الإحساس المؤلم الشديد الألم، فلا تُحِسُّ به، وما من أحد

إلا ـ وقد وجدَ فی نفسه ذلک أو شیئاً منه، وإذا اشتغلتْ النفس بما دهمها، وورد علیها، لم تُحِسَّ بألم الجوع، فإن کان الوارد مفرِّحاً قویَّ التفریح، قام لها مَقامَ الغِذاء، فشبعتْ به، وانتعشتْ قُواها، وتضاعفَت، وجرت الدمویةُ فی الجسد حتی تظهر فی سطحه، فیُشرِقُ وجهه، وتظهر دمویتهُ، فإنَّ الفرح یُوجبُ انبساطَ دم القلب، فینبعثُ فی العروق، فتمتلئُ به، فلا تطلبُ الأعضاءُ حَظَّها من الغذاءِ المعتاد لاشتغالها بما هو أحبُّ إلیها، وإلی الطبیعة منه، والطبیعةُ إذا ظَفِرَتْ بما تُحبُّ، آثرتْه علی ما هو دونه.وإن کان الواردُ مؤلماً أو محزناً أو مخوفاً، اشتغلتْ بمحاربتِه ومُقاومتِه ومُدافعته عن طلب الغذاء، فهی فی حال حربها فی شغل عن طلب الطعام والشراب. فإن ظفرتْ فی هذا الحرب، انتعشت قواها، وأخلَفت علیها نظیرَ ما فاتها من قوة الطعام والشراب، وإن کانت مغلوبةً مقهورة، انحطَّتْ قواها بحسب ما حصل لها من ذلک، وإن کانت الحربُ بینها وبین هذا العدوِّ سِجالاً، فالقوةُ تظهرُ تارةً وتختفی أُخری، وبالجملة فالحربُ بینهما علی مثال الحرب الخارج بین العدوین المتقاتلین، والنصرُ للغالبِ، والمغلوب إما قتیل، وإما جریح، وإما أسیر.فالمریض: له مَددٌ مِنَ الله تعالی یُغذیه به زائداً علی ما ذکره الأطباء من تغذیته بالدم، وهذا المَددُ بحسب ضعفِه وانکسارِه وانطِراحِه بین یدی ربه عَزَّ وجَلَّ، فیحصُل له من ذلک ما یُوجب له قُرباً من ربه، فإنَّ العبدَ أقربُ ما یکون من ربه إذا انکسر قلبُهُ، ورحمةُ ربه عندئذٍ قریبة منه، فإن کان ولیاً له، حصل له من الأغذیة القلبیة ما تَقْوی به قُوَی طبیعته، وتَنتعشُ به قواه أعظمَ مِن قوتها، وانتعاشها بالأغذیة البدنیة، وکلما قَوی إیمانُه وحُبُّه لربه، وأُنسُه به، وفرحُه به، وقَوی یقینه بربه، واشتد شوقه إلیه ورضاه به وعنه، وجَدَ فی نفسه من هذه القوة ما لا یُعَبَّرُ عنه، ولا یُدرکُه وصف طبیب، ولا یَنالُه علمه.ومَن غَلُظ طبعُه، وکَثُفتْ نفسُه عن فهم هذا والتصدیق به، فلینظرْ حالَ کثیر من عُشَّاقِ الصور الذین قد امتلأتْ قلوبُهم بحُب ما یعشَقونه من صُورةٍ، أو جاهٍ، أو مال، أو علم، وقد شاهد الناسُ من هذا عجائبَ فی أنفسهم وفی غیرهم.وقد ثبت فی «الصحیح»: عن النبیِّ صلی الله علیه وسلم، أنه کان یُواصلُ فی الصِّیام الأیامَ ذواتِ العددِ، وینهَی أصحابه عن الوِصال ویقول: «لستُ کَهَیْئَتِکُمْ إنی أَظَلُّ یُطعِمُنی رَبِّی ویَسْقِینی».ومعلومٌ أنَّ هذا الطعام والشراب لیس هو الطعام الذی یأکله الإنسانُ بفمه، وإلا لم یکن مواصلاً، ولم یتحقق الفرق، بل لم یکن صائماً، فإنه قال: «أَظَلُّ یُطْعِمُنی رَبِّی ویَسْقِینی».وأیضاً فإنه فرق بینه وبینهم فی نفس الوِصال، وأنه یَقدِرُ منه علی ما لا یقدِرُون علیه، فلو کان یأکلُ ویشرب بفمه، لم یَقُلْ: «لَسْتُ کَهَیْئَتِکُم»، وإنما فَهِمَ هذا من الحدیث مَنْ قَلَّ نصیبُه من غذاء الأرواح والقلوب، وتأثیرِه فی القوة وإنعاشِها، واغتذائها به فوقَ تأثیر الغِذاء الجسمانیِّ.. والله الموفق.

فی هدیه فی علاج العذرة وفی العلاج بالسعوط

ثبت عنه فی «الصحیحین» أنه قال: «خَیْرُ مَا تَدَاوَیْتُم به الحِجَامةُ، والقُسْطُ البَحْرِیُّ، ولا تُعَذِّبُوا صِبْیانَکُمْ بالغَمْزِ من العُذْرَةِ».وفی «السنن» و«المسند» عنه من حدیث جابر بن عبد الله قال: دَخَلَ رسولُ الله صلی الله علیه وسلم علی عائشة، وعِندَها صَبِیٌّ یَسِیلُ مَنخراهُ دماً، فقال: «ما هذا»؟ فقالوا: به العُذرةُ، أو وَجَعٌ فی رأسه، فقال: «وَیلکُنَّ، لا تَقْتُلنَ أَوْلادَکُنَّ، أیُّما امرأةٍ أصابَ وَلَدَها عُذْرَةٌ أو وَجَعٌ فی رأسِه، فَلْتَأْخُذْ قُسْطاً هِنْدِیًّا فَلْتَحُکَّه بماءٍ، ثم تُسْعِطْهُ إیَّاهُ» فأمَرتْ عائشةُ رضی الله عنها فصُنِعَ ذلک بالصبیِّ، فبَرَأَ.قال أبو عُبیدٍ عن أبی عُبیدَةَ: العُذْرَةُ: تهیُّجٌ فی الحَلْق من الدم، فإذا عُولج منه، قیل: قد عُذِرَ به، فهو معذورٌ.. انتهی.وقیل: العُذْرَةُ: قرحة تخرج فیما بین الأُذُن والحلق، وتَعرض للصبیان غالباً.وأما نفعُ السَّعوط منها بالقُسْط المحکوک، فلأن العُذْرَةُ مادتُها دم یغلب علیه البلغمُ، لکن تولده فی أبدان الصبیان أکثر، وفی القُسْط تجفیفٌ یَشُدُّ اللَّهاةَ ویرفعها إلی مکانها، وقد یکون نفعُه فی هذا الداء بالخاصیة، وقد ینفع فی الأدواء الحارة، والأدویة الحارة بالذات تارة، وبالعرض أُخری. وقد ذکر صاحب «القانون» فی معالجة سُقوط اللَّهَاة: القُسطَ مع الشَّب الیمانیِّ، وبذر المرو.والقُسْطُ البحریُّ المذکور فی الحدیث: هو العود الهندی، وهو الأبیض منه، وهو حلو، وفیه منافعُ عدیدة. وکانوا یُعالجون أولادَهم بغَمز اللَّهاة، وبالعِلَاق، وهو: شیء یُعلِّقونه علی الصبیان، فنهاهم النبیُّ صلی الله علیه وسلم عن ذلک، وأرشدهم إلی ما هو أنفعُ للأطفال، وأسهلُ علیهم.والسَّعوطُ: ما یُصَبُّ فی الأنف، وقد یکون بأدویة مفردة ومُرکَّبة تُدَق وتُنخل وتُعجن وتُجفف، ثم تُحَلُّ عند الحاجة، ویُسعط بها فی أنف الإنسان، وهو مستلقٍ علی ظهره، وبین کتفیه ما یرفعُهما لتنخفض رأسُه، فیتمکن السَّعوطُ من الوصول

إلى دماغه، ويُستخرج ما فيه من الداء بالعطاس، وقد مدح النبى صلى الله عليه وسلم التداوىَ بالسَّعوط فيما يُحتاج إليه فيه.وذكر أبو داودَ فى «سننه»: «أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم اسْتَعطَ».

فى هديه فى علاج المفؤود

روى أبو داود فى «سننه» من حديث مُجاهدٍ، عن سعد، قال: «مَرضتُ مرضاً، فأتَانِى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يَعُودنى، فَوَضَعَ يَدَه بين ثَديَيَّ حَتَّى وَجِدتُ بَرْدَها على فؤادى، وقال لى: إنَّكَ رجُلٌ مَفْؤُودٌ فأْتِ الحارَثَ بن كَلَدَةَ من ثَقِيفٍ، فإنَّه رجلٌ يتطبَّبُ، فلْيأْخُذْ سبعَ تَمَراتٍ من عَجْوَةِ المدينةِ، فلْيَجأْهُنَّ بِنَواهُنَّ، ثم لِيَلُدَّكَ بِهِنَّ».المفؤود: الذى أُصيب فؤادُه، فهو يشتكيه، كالمبطون الذى يشتكى بطنه.واللَّدُود: ما يُسقاه الإنسانُ من أحد جانبى الفم.وفى التَّمْر خاصيَّةٌ عجيبةٌ لهذا الداء، ولا سيَّما تمرَ المدينة، ولا سِيَّما العجوة منه، وفى كونها سبعاً خاصيةٌ أُخرى، تُدرَك بالوحى، وفى «الصحيحين»: من حديث عامر بن سعد بن أبى وَقَّاصٍ، عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ تَصَبَّحَ بسبعِ تَمَرَاتٍ من تَمْرِ العَالِيَةِ لم يَضُرَّهُ ذلك اليومَ سَمٌ ولا سِحْرٌ».وفى لفظ: «مَن أكل سَبْعَ تمراتٍ ممَّا بَيْن لاَبَتَيْها حينَ يُصبحُ، لم يَضُرَّهُ سَمٌ حتى يُمْسِى».والتَّمْرُ حارٌ فى الثانية، يابس فى الأُولى. وقيل: رطبٌ فيها. وقيل: معتدل، وهو غذاءٌ فاضلٌ حافظٌ للصحة لا سيَّما لمن اعتاد الغِذَاءَ به، كأهل المدينة وغيرهم، وهو من أفضل الأغذية فى البلاد الباردةِ والحارةِ التى حرارتُها فى الدرجة الثانية، وهو لهم أنفعُ منه لأهل البلاد البارِدةِ، لبرودةِ بواطن سكانها، وحرارةِ بواطن سكان البلاد الباردة، ولذلك يُكثِرُ أهلُ الحجاز واليمن والطائف، وما يليهم مِن البلاد المشابهةِ لها من الأغذية الحارة ما لا يتَأتَّى لغيرهم، كالتَّمْر والعسل، وشاهدناهم يَضَعُون فى أطعمتهم من الفُلْفُل والزَّنْجبيل، فوقَ ما يضعه غيرُهم نحوَ عشرة أضعاف أو أكثر، ويأكلون الزَّنْجبيل كما يأكل غيرُهم الحَلْوى، ولقد شاهدتُ من يَتَنَقَّل به منهم كما يتنقل بالنُّقْلِ، ويوافقهم ذلك ولا يضرُّهم لبرودةِ أجوافهم، وخروج الحرارة إلى ظاهر الجسد، كما تُشاهَدُ مياهُ الآبار تبرُدُ من الصيف، وتسخن فى الشتاء، وكذلك تُنضج المعدة من الأغذية الغليظة فى الشتاء ما لا تُنضجه فى الصيف.وأما أهل المدينة، فالتَّمْر لهم يكاد أن يكونَ بمنزلة الحِنطة لغيرهم، وهو قوتُهم ومادتُهم، وتمرُ العاليةِ مِن أجود أصناف تمرهم، فإنه متينُ الجسم، لذيذُ الطعم، صادق الحلاوة، والتَّمْر يدخل فى الأغذية والأدوية والفاكهة، وهو يُوافق أكثر الأبدان، مقوٍّ للحار الغريزى، ولا يتولَّد عنه من الفَضلات الرديئة ما يتولَّد عن غيره من الأغذية والفاكهة، بل يمنع لمن اعتاده مِن تعفن الأخلاط وفسادِها.وهذا الحديثُ من الخطاب الذى أُريد به الخاصُّ، كأهلِ المدينة ومَن جاوَرَهم، ولا ريبَ أنَّ للأمكنة اختصاصاً ينفع كثير من الأدوية فى ذلك المكان دونَ غيره، فيكون الدواء الذى قد ينبت فى هذا المكان نافعاً من الداء، ولا يوجد فيه ذلك النفعُ إذا نبت فى مكان غيره لتأثير نفس التُّربة أو الهواء، أو هما جميعاً، فإنَّ للأرض خواص وطبائع يُقارب اختلافُها اختلافَ طبائع الإنسان، وكثيرٌ من النبات يكون فى بعض البلاد غذاءً مأكولاً، وفى بعضها سُمّاً قاتلاً، ورُبَّ أدويةٍ لقوم أغذية لآخرين، وأدوية لقوم من أمراض هى أدويةٌ لآخرينَ فى أمراض سواها؛ وأدوية لأهل بلدٍ لا تُناسب غيرهم، ولا تنفعهم.وأمَّا خاصيةُ السَّبْعِ، فإنها قد وقعت قدْراً وشرعاً، فخلق الله عَزَّ وَجَلَّ السَّمواتِ سبعاً، والأرَضينَ سبعاً، والأيام سبعاً، والإنسان كمل خلقه فى سبعة أطوار، وشرع الله سبحانه لعباده الطواف سبعاً، والسعى بين الصفا والمروة سبعاً، ورمىَ الجمارِ سبعاً سبعاً، وتكبيراتِ العيدين سبعاً فى الأولى. وقال صلى الله عليه وسلم: «مُرُوهم بالصَّلاةِ لسَبْعٍ»، «وَإِذَا صَارَ للغُلامِ سَبْعُ سِنِينَ خُيِّرَ بين أبويه» فى رواية.وفى رواية أخرى: «أبُوه أحقُّ به من أُمِّهِ»، وفى ثالثة: «أُمُّهُ أحَقُّ به» وأمر النبىَّ صلى الله عليه وسلم فى مرضه أن يُصَبَّ عليه من سبعِ قِرَبٍ، وسَخَّر الله الريحَ على قوم عادٍ سبع ليال، وَدَعَا النبىُّ صلى الله عليه وسلم أن يُعينَه اللهُ على قومه بسبعٍ كسبعِ يوسف، ومَثَّلَ اللهُ سبحانه ما يُضاعِفُ به صَدَقَةَ المتصدِّقِ بِحَبَّةٍ أنبتت سبعَ سنابل فى كلِّ سُنبلة مائة حَبَّةٍ، وَالسَّنابل التى رآها صاحبُ يوسفَ سبعاً، والسنين التى زرعوها دأْباً سبعاً، وتُضاعَفُ الصدقة إلى سبعمائة ضِعف إلى أضعاف كثيرة، ويدخل الجَنَّة من هذه الأُمَّة بغير حساب سبعون ألفاً.فلا ريب أنَّ لهذا العدد خاصيَّة ليست لغيره، والسبعة جمعت معانىَ العدد كله وخواصه، فإن العددَ شَفْعٌ ووَتْرٌ. والشَّفْع: أول وثان. والوَتْر: كذلك، فهذه أربع مراتب: شفع أول، وثان. ووتر أول، وثان، ولا

تجتمع هـذه المراتبُ فى أقـلِّ مِن سـبعة، وهى عـدد كامل جامع لمراتب العـدد الأربعـة، أعنى الشَـفْع والوَتْر، والأوائل والثوانى، ونعنى بالوَتْر الأول، الثلاثـة، وبالثانى الخمسة؛ وبالشَـفْع الأول الاثنين، وبالثانى الأربعة، وللأطباء اعتناءٌ عظيم بالسـبعة، ولا سِيَّما فى البحارين. وقد قال «بقراط»: كل شـىء فى هذا العالَم فهو مقدَّر على سـبعة أجزاء، والنجوم سـبعة، والأيام سـبعة، وأسـنان الناس سبعة، أولها طفل إلى سبع، ثم صبى إلى أربع عشرة، ثم مُراهِقٌ، ثم شابٌ، ثم كهلٌ، ثم شيخٌ، ثم هَرِمٌ إلى منتهى العمر، والله تعالى أعلم بحكمته وشرعه، وقدره فى تخصـيص هذا العدد، هل هو لهذا المعنى أو لغيره؟ونفع هذا العدد مِن هذا التَّمْر من هذا البلد من هذه البقعة بعينها من السُّم والسِّحر، بحيث تمنـع إصـابته، من الخـواصِّ الـتى لـو قالهـا «بقراط» و«جـالينوس» وغيرهمـا من الأطبـاء، لتلقَّاهـا عنهم الأطبـاءُ بـالقبول والإذعان والانقياد، مع أنَّ القائل إنما معه الحَـدْسُ والتخمين والظنُّ، فمَن كلامُه كلُّه يقينٌ، وقطعٌ وبرهانٌ ووحىٌ، أولى أن تُتلقى أقوالُه بالقبول والتسـليم، وترك الاعتراض. وأدويـة السُّموم تارة تكون بالكيفية، وتارة تكون بالخاصـية كخواص كثير من الأحجار والجواهر واليواقيت.. والله أعلم.فصلويجوز نفعُ التَّمْر المـذكور فى بعض السـموم، فيكونُ الحـديثُ مِن العـام المخصوص، ويجوز نفعُه لخاصـية تلـك البلـد، وتلك التُّرْبـة الخاصـة من كل سُمٍّ، ولكن ههنا أمر لا بـد من بيانه، وهو أنَّ مِن شـرط انتفاع العليل بالـدواء قبولَه، واعتقاد النفعُ به؛ فتقبله الطبيعـة، فتسـتعين به على دفع العِلَّة، حـتى إنَّ كثيراً من المعالجـات ينفع بالاعتقـاد، وحُسْن القبول، وكمـال التلقِّى، وقد شاهد الناس من ذلك عجائب، وهذا لأن الطبيعة يشتد قبولُها له، وتفرحُ النفس به، فتنتعشُ القُوَّة، ويقوى سلطانُ الطبيعة، وينبعثُ الحار الغريزى، فيُساعـد على دفع المؤذى، وبالعكس يكون كثير من الأدويـة نافعاً لتلك العِلَّة، فيقطعُ عملَه سوءُ اعتقاد العليل فيه، وعدمُ أخذ الطبيعـة له بالقبول، فلا يجـدى عليها شـيئاً. واعتبرْ هـذا بأعظم الأدويـة والأشـفية، وأنفعِها للقلوب والأبـدان، والمعاش والمعاد، والـدنيا والآـخرة، وهو القرآن الـذى هو شـفاءٌ مِن كـل داء، كيف لا ينفع القلوب التى لا تعتقـد فيه الشـفاء والنفع، بل لا يزيـدها إلا مرضاً إلى مرضـها، وليس لِشـفاء القلوب دواءٌ قَطُّ أنفعَ مِن القرآن، فـإنه شـفاؤها التـام الكامـل الـذى لا يُغادر فيها سـقماً إلا أبرأه، ويحفظ عليها صحتها المطلقـة، ويحميها الحميـة التامة من كل مؤذٍ ومُضـرٍ، ومع هذا فإعراضُ أكثرِ القلوب عنه، وعدم اعتقادها الجازم الذى لا ريب فيه أنه كـذلك، وعـدمُ اسـتعماله، والعـدول عنه إلى الأدويـة التى ركبها بنو جنسـها حال بينها وبين الشـفاء به، وغلبت العوائدُ، واشـتد الإعراض، وتمكنت العللُ والأدواءُ المزمنة من القلوب، وتربَّى المرضـى والأطباء على علاج بنى جنسهم وما وضعه لهم شيوخُهم، ومَنْ يُعظمونه ويُحسـنون به ظنونهم، فعظم المصـابُ، واسـتحكم الـداءُ، وتركَّبت أمراضٌ وعلـلٌ أعيَـا عليهم عِلاجُهـا، وكلمَّا عالجوها بتلك العلاجـات الحادثـة تفـاقَمَ أمرها، وقويت، ولسانُ الحال يُنادى عليهم:ومِنَ العَجائِبِ والعَجائِبُ جَمَّةٌ قُرْبُ الشِّفَاءِ وما إليهِ وصولُكَالْعِيسِ فى الْبَيْـدَاءِ يَقْتُلُهَا الظَّما والماءُ فوق ظُهُورِهَا مَحْمولُفى هَدْيه صـلى الله عليه وسـلم فى دفع ضـرر الأغذية والفاكهة وإصـلاحها بما يدفع ضررهـا، ويُقوِّى نفعَهـاثبت فى «الصـحيحين» من حـديث عبـد الله بن جعفر، قـال: «رأيتُ رسولَ الله صـلى الله عليه وسـلم يأكل الرُّطَبَ بالقِثَّاء».والرُّطب: حارٌ رَطْبٌ فى الثانية، يُقَوِّى المَعِدَة الباردة، ويُوافقها، ويزيد فى الباه، ولكنه سـريعُ التعفُّن، معطِّش مُعَكِّر للدم، مُصَدِّع مُوَلِّد للسُّدد، ووجع المثانـة، ومُضِـرٌ بالأسـنان، والقثاء بارد رطب فى الثانيـة، مسـكن للعطش، منعِش للقُوَى بشـمه لما فيه من العطريـة، مُطفىءُ لحرارة المَعِـدَة الملتهبـة، وإذا جُفِّف بزره، ودُقَّ واسـتُحْلِبَ بالماء، وشُـرِب، سـكَّن العطش، وأدرَّ البول، ونفع من وجع المثانـة. وإذا دُقَّ ونُخِل، ودُلك به الأسـنان، جلاها، وإذا دُقَّ ورقُه وعُمِل منه ضـماد مع المَيْبَخْتَج، نفع من عضة الكلب الكَلِب.وبالجملة: فهذا حار، وهـذا بارد، وفى كل منهما صـلاحُ الآخر، وإزالـة لأكثر ضـرره، ومقاومـة كل كيفية بضدها، ودفع سَوْرتِها بالأُخرى، وهذا أصـل العِلاج كله، وهو أصل فى حفظ الصحة، بل علم الطب كله يُسـتفاد من هذا. وفى اسـتعمال ذلك وأمثالِه فى الأغذية والأدوية إصلاحٌ لها وتعديلٌ، ودفعٌ لما فيها من الكيفيات المُضِـرَّة لما يُقابلها، وفى ذلك عَوْنٌ على صـحة البدن، وقُوَّته وخِصـبه، قالت عائشة رضـى الله عنها: سَـمَّنونى بكلِّ شـىء، فلم أَسَـمْن، فسَـمَّنونى بالقِثَّاء والرُّطَب، فسـمنت.وبالجملة: فدفعُ ضررِ البارد بالحار، والحار بالبارد، والرَّطبِ باليـابس، واليـابس بـالرَّطب، وتعـديلُ أحـدِهما بالآـخر من أبلغ أنواع العلاجـات، وحفـظ الصـحة. ونظيرُ هـذا ما تقـدَّم من أمره بالسَّنا والسَّنُوت، وهو العسل الذى فيه شـىء من السـمن يصـلحُ به السَّنَا، ويُعدله، فصلوات الله وسلامه على مَن بُعث بعمارة القلوب والأبدان،

وبمصالح الدنیا والآخرة.

فی هدیه فی الحمیــة

الدواء کله شیئان: حِمیةٌ وحفظ صحة. فإذا وقع التخلیطُ، احتِیجَ إلی الاستفراغ الموافق، وکذلک مدارُ الطب کله علی هذه القواعد الثلاثة.والحِمیة حِمیتان: حِمیة عمَّا یجلِبُ المرض، وحِمیة عما یزیده، فیقف علی حاله، فالأولی: حِمیة الأصحاءِ. والثانیة: حِمیة المرضی. فإنَّ المریض إذا احتمی، وقف مرضُه عن التزاید، وأخذت القُوَی فی دفعه. والأصل فی الحِمیة قوله تعالی: وَإِن کُنْتُم مَّرْضَی أَوْ عَلَی سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنکُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لاَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَیَمَّمُواْ صَعِیداً طَیِّباً (المائدة:۶)، فَحَمَی المریضَ من استعمال الماء، لأنه یضرُّه.وفی «سنن ابن ماجه» وغیره، عن أُمِّ المنذِر بنت قیس الأنصاریة، قالت: دَخَلَ علیَّ رسول الله صلی الله علیه وسلم ومعه علیّ، وعلیٌ ناقِهٌ من مرض، ولنا دوالی مُعلَّقة، فقام رسولُ الله صلی الله علیه وسلم یأکل منها، وقام علیٌّ یأکل منها، فطفِقَ رسولُ الله صلی الله علیه وسلم یقول لعلیٍّ: «إنک ناقِهٌ» حَتَّی کفَّ. قالت: وصنعت شعیراً وسِلْقاً، فجئت به، فقال النبیُّ صلی الله علیه وسلم لعلیٍّ: «مِنْ هذا أَصِبْ، فإنه أنفعُ لَکَ»، وفی لفظ فقال: «مِنْ هذا فَأَصِبْ، فإنه أوفَقُ لَکَ».وفی «سنن ابن ماجه» أیضاً عن صُهَیْب، قال: قدِمتُ علی النبیِّ صلی الله علیه وسلم وبین یدیه خبزٌ وتمرٌ، فقال: «ادْنُ فَکُلْ»، فأخذتُ تمراً فأکلتُ، فقال: «أتأکُلُ تمراً وبِکَ رَمَدٌ»؟ فقلت: یا رسول الله؛ أمضُغُ مِنَ الناحیة الأخری، فتبسَّم رسول الله صلی الله علیه وسلم.وفی حدیث محفوظ عنه صلی الله علیه وسلم: «إنَّ اللهَ إذا أحبَّ عبداً، حماه مِنَ الدُّنیا، کما یَحْمِی أحَدُکُم مریضَه عَنِ الطَّعَام والشَّراب».وفی لفظ: «إنَّ اللهَ یَحْمِی عَبْدَه المؤمِنَ مِنَ الدُّنیا».وأما الحدیثُ الدائرُ علی ألسنةِ کثیر من الناس: «الحِمیةُ رأسُ الدواءِ، والمَعِدَةُ بیتُ الداءِ، وعوِّدُوا کلَّ جسم ما اعتاد» فهذا الحدیث إنما هو من کلام الحارث ابن کَلَدَةَ طبیب العرب، ولا یصحُّ رفعُه إلی النبی صلی الله علیه وسلم، قاله غیرُ واحد من أئمة الحدیث. ویُذکر عن النبی صلی الله علیه وسلم: «أنَّ المَعِدَةَ حوضُ البدن، والعُروق إلیها واردةٌ، فإذا صحَّت المَعِدَةُ صدرت العروقُ بالصحة، وإذا سَقِمَتِ المَعِدَةُ، صدرت العروقُ بالسقم».وقال الحارث: رأسُ الطِّبِّ الحِمیة، والحِمیة عندهم للصحیح فی المضرة بمنزلة التخلیط للمریض والنَّاقِه، وأنفعُ ما تکون الحِمیة للنَّاقِهِ من المرض، فإنَّ طبیعته لم ترجع بعدُ إلی قُوَّتها، والقوة الهاضمة ضعیفة، والطبیعة قابلة، والأعضاء مستعدة، فتخلیطُه یُوجب انتکاسَها، وهو أصعب من ابتداءِ مرضه.واعلم أنَّ فی منع النبیِّ صلی الله علیه وسلم لعلیٍّ من الأکل من الدَّوالی، وهو ناقِهٌ أحسنَ التدبیر، فإنَّ الدَّوالیَ أَقْنَاءٌ من الرُّطَبِ تعُلَّقُ فی البیت للأکل بمنزلة عناقیدِ العِنَب، والفاکهةُ تضرُّ بالناقِهِ من المرض لسُرعة استحالتها، وضعف الطبیعة عن دفعها، فإنها لم تتمکن بعد من قُوَّتها، وهی مشغولةٌ بدفع آثار العِلَّة، وإزالتها مِن البدن.وفی الرُّطَبِ خاصةً نوع ثقلٍ علی المَعِدَة، فتشتغل بمعالجتِهِ وإصلاحه عما هی بصدده من إزالة بقیة المرض وآثاره، فإما أن تقف تلک البقیة، وإما أن تتزایدَ، فلمَّا وُضع بین یدیه السِّلْقُ والشعیرُ، أمره أن یُصیب منه، فإنه من أنفع الأغذیة للناقِه، فإنَّ فی ماء الشعیر من التبرید والتغذیة، والتلطیفِ والتلیین، وتقویةِ الطبیعة ما هو أصلَح للناقِه، ولا سِیَّما إذا طُبِخَ بأُصول السَّلق، فهذا مِن أوفق الغذاء لمن فی مَعِدَتِهِ ضعفٌ، ولا یتولَّد عنه من الأخلاط ما یُخاف منه.وقال زیدُ بن أسلم: حَمَی عُمَرُ رضی الله عنه مریضاً له، حتی إنه من شدة ما حماه کان یَمَصُّ النَّوَی.وبالجملة: فالحِمیة من أنفع الأدویة قبل الداء، فتمنع حصولَه، وإذا حصل، فتمنع تزایدَه وانتشارَه.فصلومما ینبغی أن یُعلم أنَّ کثیراً مما یُحمی عنه العلیلُ والناقِهِ والصحیحُ، إذا اشتدت الشهوة إلیه، ومالت إلیه الطبیعة، فتناول منه الشیءَ الیسیرَ الذی لا تَعْجِزُ الطبیعةُ عن هضمه، لم یضرَّه تناوُله، بل ربما انتفع به، فإنَّ الطبیعة والمَعِدَة تتلقیانه بالقبول والمحبَّة، فیُصلحان ما یُخشی مِن ضرره، وقد یکون أنفعَ مِن تناول ما تکرهه الطبیعةُ، وتدفعهُ من الدواء، ولهذا أقرَّ النبیُّ صلی الله علیه وسلم صُهَیْباً وهو أرمدُ علی تناولِ التَّمَرَاتِ الیسیرة، وعلم أنها لا تَضُرُّه.ومن هذا ما یُروی عن علیٍّ أنه دخل عَلی رسولِ الله صلی الله علیه وسلم وهو أرمَدُ، وبَیْنَ یَدَیْ النبیِّ صلی الله علیه وسلم تمرٌ یأکُله، فقال: «یا علیُّ؛ تشتهیه»؟ وَرَمَی إلیه بتمرة، ثم بأُخری حَتَّی رَمَی إلیه سَبْعاً، ثم قال: «حَسْبُکَ یا علیُّ».ومن هذا ما رواه ابن ماجه فی «سننِهِ» من حدیث عِکْرِمَةَ، عن ابن عباس، أَنَّ النبیَّ صلی الله علیه وسلم

عادَ رَجُلًا، فقال له: «ما تَشتَهِى»؟ فقال: أشتَهِى خُبْزَ بُرٍّ وفى لفظٍ: أشتَهِى كَعْكَاً فقال النبىُّ صلى الله عليه وسلم: «مَن كانَ عندَهُ خُبزُ بُرٍّ، فَليبعَثْ إلى أخيه»، ثم قال: «إذا اشتَهَى مريضُ أحدِكَم شيئاً، فَلْيُطْعِمْهُ».ففى هذا الحديث سرٌّ طبىٌّ لطيف، فإنَّ المريضَ إذا تناول ما يشتهيه عن جُوعٍ صادق طبيعى، وكان فيه ضررٌ ما، كان أنفعَ وأقلَّ ضرراً مما لا يشتهيه، وإن كان نافعاً فى نفسه، فإنَّ صِدْق شهوتِهِ، ومحَبَةَ الطبيعة يدفع ضررَه، وبُغض الطبيعة وكراهتها للنافع، قد يَجْلِبُ لها منه ضرراً.وبالجملة: فاللذيذُ المشتَهَى تُقبِلُ الطبيعةُ عليه بعناية، فتهضِمُه على أحمَدِ الوجوه، سِيَّما عند انبعاثِ النفس إليه بصدْقِ الشهوة، وصحةِ القوة.. والله أعلم.

فى هديه فى علاج الرمد بالسكون، والدعة، وترك الحركة، والحمية مما يهيج الرمد

وقد تقدَّم أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم حَمَى صُهَيْباً من التَّمْر، وأنكر عليه أكْلَه، وهو أرمدُ، وَحَمَى علياً من الرُّطَبِ لـمَّا أصابه الرَّمدُ.وذكر أبو نُعَيْم فى كتاب «الطب النبوى»: أنه صلى الله عليه وسلم «كان إذا رَمِدَتْ عينُ امرأةٍ من نسائه لم يأتِهَا حَتَّى تَبرَأَ عينُها».الرَّمدُ: ورمٌ حار يَعرِضُ فى الطبقة الملتحمة من العَيْن، وهو بياضُها الظاهر، وسببُه انصبابُ أحد الأخلاط الأربعة، أو ريحٌ حارة تكثُر كميتها فى الرأس والبدن، فينبعِثُ منها قِسطٌ إلى جَوْهر العَيْن، أو ضربةٌ تُصيب العَيْن، فتُرسل الطبيعةُ إليها مِن الدَّم والروح مقداراً كثيراً، تَرُومُ بذلك شفاءَها مما عَرَضَ لها، ولأجل ذلك يَرِمُ العضو المضروب، والقياسُ يوجب ضده.واعلم أنه كما يرتفعُ من الأرض إلى الجو بُخاران، أحدهما: حار يابس، والآخرُ: حارٌ رَطب، فينعقدان سحاباً متراكماً، ويمنعان أبصارَنا مِن إدراك السماء، فكذلك يرتفعُ من قعر المَعِدَة إلى منتهاها مِثلُ ذلك، فيمنعانِ النظرَ، ويتولَّد عنهما عِلَلٌ شَتَّى، فإن قويت الطبيعةُ على ذلك ودفعته إلى الخياشيم، أحدث الزُّكامَ، وإن دفعته إلى اللَّهاة والمَنْخِرَين، أحدث الخُناقَ، وإن دفعتْه إلى الجَنْب، أحدث الشَّوْصةَ، وإن دفعتْه إلى الصدر، أحدث النَّزلةَ، وإن انحدر إلى القلب، أحدث الخَبْطَةَ، وإن دفعته إلى العَيْن، أحدث رمداً، وإن انحدر إلى الجوف، أحدث السَّيَلانَ، وإن دفعته إلى منازل الدِّماغ، أحدث النِّسيانَ، وإن ترطبت أوعيةُ الدماغ منه وامتلأت به عروقُه، أحدث النومَ الشديد، ولذلك كان النوم رَطباً، والسهرُ يابساً. وإن طلب البخارُ النفوذَ من الرأس، فلم يقدِرْ عليه، أعقبه الصُّداع والسهر، وإن مال البخار إلى أحد شِقَّى الرأس، أعقبه الشقيقة، وإن ملك قِمَّةَ الرأس ووسَطَ الهامة، أعقبه داءُ البَيْضة، وإن برد منه حِجابُ الدماغ أو سخن أو ترطَّب وهاجتْ منه أرياحٌ، أحدث العُطاسَ، وإن أهاج الرطوبة البلغمية فيه حتى غلب الحار الغريزى، أحدث الإغماءَ والسُّكاتَ، وإن أهاج المِرَّةَ السوداءَ حتى أظلم هواءُ الدماغ، أحدث الوسواس، وإن فاض ذلك إلى مجارى العَصَب، أحدث الصَّرْع الطبيعىَّ، وإن ترطبت مجامعُ عصب الرأس وفاض ذلك فى مجاريه، أعقبه الفالِج، وإن كان البُخار من مِرَّةٍ صفراءَ ملتهبة محمية للدماغ، أحدث البِرْسامَ، فإن شَرَكه الصدرُ فى ذلك، كان سرساماً، فافهم هذا الفصلَ.والمقصودُ: أنَّ أخلاط البدن والرأس تكون متحركة هائجة فى حالِ الرَّمَد، والجِماعُ مما يَزِيد حركتَها وثَوَرانَها، فإنَّه حركةٌ كلية للبدن والروح والطبيعة. فأمَّا البدن، فيسخُنُ بالحركة لا محالة، والنفس تشتدُّ حركتها طلباً للذة واستكمالها، والروحُ تتحرك تبعاً لحركة النفس والبدن، فإنَّ أول تعلق الروح من البدن بالقلب، ومنه ينشأ الروحُ، وتَنبثُّ فى الأعضاء. وأما حركةُ الطبيعة، فلأجل أن تُرسِلَ ما يجب إرسالُه مِن المَنِىِّ على المقدار الذى يجبُ إرسالُه.وبالجملة: فالجِماعُ حركة كلية عامة يتحرَّك فيها البدن وقُواه، وطبيعته وأخلاطه، والروحُ والنفس، فكلُ حركة فهى مثيرة للأخلاط مرققةٌ لها تُوجب دفعَها وسيلانها إلى الأعضاء الضعيفة، والعَيْنُ فى حال رمدها أضعفُ ما تكون، فأضرُّ ما عليها حركةُ الجِمَاع.قال «بقراط» فى كتاب «الفصول»: وقد يَدُلُّ ركوبُ السفُن أنَّ الحركة تُثَوِّرُ الأبدان. هذا مع أنَّ فى الرَّمد منافعَ كثيرة، منها ما يستدعيه مِن الحِمية والاستفراغ، وتنقيةِ الرأس والبدن من فضلاتهما وعُفوناتهما، والكفِّ عما يُؤذى النفس والبدن من الغضب، والهم والحزن، والحركاتِ العنيفة، والأعمال الشاقة. وفى أثر سَلَفِىٍّ: لا تَكرهوا الرَّمدَ، فإنه يقطع عروق العَمَى.ومن أسباب علاجه ملازمةُ السكون والراحة، وتركُ مس العَيْن والاشتغال بها، فإنَّ أضداد ذلك يُوجب انصبابَ المواد إليها. وقد قال بعضُ السَّلَف: مَثَلُ أصْحَابِ مُحَمَّدٍ مَثَلُ العَيْن، ودَوَاءُ العَيْنِ تَرْكُ مَسِّها. وقد رُوى فى حديث مرفوع، الله أعلم به: «علاجُ الرَّمد تَقطيرُ الماءِ البارِدِ فى العَيْن» وهو من أنفع الأدوية للرَّمد الحار، فإنَّ

الماء دواء بارد يُستعان به على إطفاء حرارةِ الرَّمد إذا كان حاراً، ولهذا قال عبدُ الله بن مسعود رضى الله عنه، لامرأتِه زينبَ وقد اشتَكَتْ عينُها: لو فَعلتِ كما فَعَلَ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان خيراً لكِ وأجدَرَ أن تُشْفى، تَنْضَحِينَ فى عينِكِ الماءَ، ثم تقولينَ: «أَذهِبْ البأْسَ ربَّ النَّاس، واشْفِ أنتَ الشَّافِى، لا شِفاءَ إلا شِفَاؤك، شِفاءً لا يُغادِرُ سَقَماً». وهذا مما تقدَّم مراراً أنه خاصٌ ببعض البلاد، وبعضِ أوجاع العَيْن، فلا يُجعل كلامُ النبوَّة الجزئيُّ الخاص كُلياً عاماً، ولا الكُليُّ العام جزئياً خاصاً، فيقعَ من الخطإ، وخلاف الصواب ما يقعُ.. والله أعلم.

فى هديه فى علاج الخدران الكلى الذى يجمد معه البدن

ذكر أبو عُبَيْدٍ فى «غريب الحديث» من حديث أبى عثمانَ النَّهْدِىِّ: أنَّ قوماً مرُّوا بشجرةٍ فأكلُوا منها، فكأنما مرَّتْ بهم ريحٌ، فأجمدتْهُم، فقال النبىُّ صلى الله عليه وسلم: «قَرِّسُوا الماءَ فى الشِّنَانِ، وصُبُّوا عليهم فيما بين الأذانَيْن»، ثم قال أبو عُبَيْد: «قَرِّسُوا»: يعنى بَرِّدوا. وقولُ الناس: قد قَرَسَ البردُ، إنما هو من هذا بالسين ليس بالصاد. والشِّنان: الأسقِيةُ والقِرَبُ الخُلقانُ: يُقال للسِّقاء: شَنٌ، وللقِربة: شَنَّة. وإنما ذكر الشِّنانَ دون الجُدُدِ لأنها أشدُّ تبريداً للماء. وقوله: «بين الأذَانَين»، يعنى: أذانَ الفجر والإقامة، فسمى الإقامة أذاناً.. انتهى كلامه.قال بعضُ الأطباء: وهذا العلاجُ مِن النبىِّ صلى الله عليه وسلم من أفضلِ علاج هذا الداء إذا كان وقوعُه بالحجاز، وهى بلاد حارة يابسةٌ، والحارُ الغريزىُّ ضعيف فى بواطن سكانها، وصبُّ الماء البارد عليهم فى الوقت المذكور وهو أبردُ أوقاتِ اليوم يوجبُ جَمْعَ الحار الغريزى المنتشر فى البدن الحامل لجميع قُواه، فيقوى القوة الدافعة، ويجتمعُ من أقطار البدن إلى باطنه الذى هو محلُّ ذاك الداء، ويستظهر بباقى القُوَى على دفع المرض المذكور، فيدفعه بإذن الله عَزَّ وجَلَّ،ولو أن «بقراط» أو «جالينوس» أو غيرَهما، وصف هذا الدواء لهذا الداء، لَخَضَعَتْ له الأطباءُ، وعَجِبُوا من كمال معرفته.

فى هديه فى إصلاح الطعام الذى يقع فيه الذباب وإرشاده إلى دفع مضرات السموم بأضدادها

فى «الصحيحين» من حديث أبى هُريرة، أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا وقَعَ الُّذَبابُ فى إناءِ أحَدِكُم، فامْقُلُوه، فإنَّ فى أحد جَنَاحيهِ داءً، وفى الآخرِ شِفَاءً».وفى «سنن ابن ماجه» عنِ أبى سعيد الخُدْرىِّ، أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أحَدُ جَنَاحَى الذُّبابِ سَمٌ، والآخَرُ شِفَاءٌ، فإذا وَقَعَ فى الطَّعَام، فامْقُلُوه، فإنه يُقَدِّمُ السُّمَّ، ويُؤَخِّرُ الشِّفَاءَ».هذا الحديث فيه أمران: أمرٌ فقهىٌ، وأمرٌ طِبِّيٌفأما الفقهى.. فهو دليلٌ ظاهر الدلالةِ جدًا على أنَّ الذُّباب إذا مات فى ماء أو مائع، فإنه لا يُنجِّسه، وهذا قول جمهور العلماء، ولا يُعرف فى السَّلَف مخالفٌ فى ذلك. ووَجهُ الاستدلال به أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم أمر بمَقْلِهِ، وهو غمسُه فى الطعام، ومعلومٌ أنه يموت من ذلك، ولا سِيَّما إذا كان الطعامُ حاراً. فلو كان يُنجسه لكان أمراً بإفساد الطعام، وهو صلى الله عليه وسلم إنما أمر بإصلاحه، ثم عُدِّىَ هذا الحكمُ إلى كل ما لا نفس له سائلة، كالنحلة والزُّنْبُور، والعنكبوت، وأشباهِ ذلك. إذ الحكمُ يَعُمُّ بعُموم عِلَّتِه، وينتفى لانتفاء سببه، فلما كان سبب التنجيس هو الدم المحتقن فى الحيوان بموته، وكان ذلك مفقوداً فيما لا دم له سائل انتفى الحكم بالتنجيس لانتفاءِ عِلَّته.ثم قال مَن لم يحكم بنجاسة عظم الميتةِ: إذا كان هذا ثابتاً فى الحيوان الكامل مع ما فيه من الرُّطوبات، والفضلات، وعدم الصلابة، فثبوته فى العظم الذى هو أبعدُ عن الرُّطوبات والفضلات، واحتقان الدم أولى، وهذا فى غاية القوة، فالمصيرُ إليه أولى.وأول مَن حُفظ عنه فى الإسلام أنه تكلَّم بهذه اللَّفظة، فقال: ما لا نفسَ له سائلة؛ إبراهيم النَخَعىُّ وعنه تلقاها الفقهاءُ والنفس فى اللُّغة: يُعَبَّر بها عن الدم، ومنه نَفَست المرأة بفتح النون إذا حاضت، ونُفِست بضمها إذا ولدت.وأما المعنى الطبىُّ، فقال أبو عُبَيْد: معنى «امْقُلُوه»: اغمسوه ليخرج الشفاء منه، كما خرج الداءُ، يقال للرجلين: هما يَتَمَاقلان، إذا تغاطَّا فى الماء.واعلم أنَّ فى الذُّباب عندهم قُوَّةً سُمِّيَّةً يدل عليها الورم، والحِكَّة العارضة عن لسعِه، وهى بمنزلة السِّلاح، فإذا سقط فيما يؤذيه، اتقاه بسلاحه، فأمر النبىُّ صلى الله عليه وسلم أن يُقابلَ تلك السُّمية بما أودعه الله سبحانه فى جناحه الآخر من الشفاء، فيُغمسَ كُلُّه فى الماء والطعام، فيقابل المادةَ السُّمية المادة

النافعة، فیزول ضررُها. وهذا طِبٌ لا یهتدی إلیه کبار الأطباء وأئمتهم، بل هو خارجٌ من مِشکاة النُبوَّة، ومع هذا فالطبیب العالِم العارِف الموفَّق یخضع لهذا العلاج، ویُقِرُّ لمن جاء به بأنه أکملُ الخلق على الإطلاق، وأنه مُؤَیَّد بوحی إلهی خارج عن القُوَى البَشَریة.وقد ذکر غیرُ واحد من الأطباء أن لسع الزُّنبور والعقرب إذا دُلِکَ موضعه بالذُّباب نفع منه نفعاً بیِّناً، وسکَّنه، وما ذاک إلا للمادة التی فیه من الشفاء، وإذا دُلِکَ به الورمُ الذی یخرج فی شعر العَیْن المسمَّى شَعْرَة بعد قطع رؤوس الذُّباب، أبرأه.

فی هدیه فی علاج البثرة

ذکر ابن السُّنی فی کتابه عن بعض أزواج النبیِّ صلى الله علیه وسلم، قالت: دخل علیَّ رسولُ الله صلى الله علیه وسلم وقد خرج فی أصبعی بَثْرَةٌ، فقال: «عِنْدَکِ ذَرِیرةٌ»؟ قلت: نعم.قال: «ضَعیها علیها»، وقُولی: «اللَّهُمَّ مُصَغِّرَ الکَبِیر، ومُکَبِّرَ الصَغِیر، صَغِّرْ مَا بِی».الذَّریرةُ: دواء هندی یُتخذ من قَصب الذَّریرة، وهی حارة یابسة تنفعُ مِن أورام المَعِدَة والکَبِدِ والاستسقاء، وتُقوِّی القلب لطیبها،وفی «الصحیحین» عن عائشة أنها قالت: طَیَّبْتُ رسولَ الله صلى الله علیه وسلم بیَدِی بذَرِیرةٍ فی حَجَّةِ الوَداع للحِلِّ والإحْرَام.والبَثْرَة: خُراج صغیر یکون عن مادة حارة تدفعها الطبیعة، فتسترقُّ مکاناً من الجسد تخرج منه، فهی محتاجة إلى ما یُنضجها ویُخرجها، والذَّریرةُ أحدُ ما یفعل بها ذلک، فإنَّ فیها إنضاجاً وإخراجاً مع طِیب رائحتها، مع أنَّ فیها تبریداً للناریة التی فی تلک المادة، ولذلک قال صاحب «القانون»: إنه لا أفضل لحرق النار من الذَّریرة بدُهنِ الوردِ والخل.

فی هدیه فی علاج الأورام والخراجات التی تبرأ بالبط والبزلِ

یُذکر عن علیٍّ أنه قال: دخلتُ مع رسول الله صلى الله علیه وسلم على رجل یعودُه بظهره ورمٌ، فقالوا: یا رسول الله؛ بهذه مِدَّةٌ. قال: «بُطُّوا عنه»، قال علیٌّ: فما بَرِحتُ حتى بُطَّتْ، والنبیُّ صلى الله علیه وسلم شاهدٌ.ویُذکر عن أبی هریرة: أنَّ النبیَّ صلى الله علیه وسلم أمر طبیباً أن یَبُطَّ بطن رجل أجْوَى البطن، فقیل: یا رسول الله؛ هل ینفع الطِّبُّ؟قال: «الذی أنْزَلَ الداء، أنزل الشِّفَاء، فِیمَا شاء».الورم: مادة فی حجم العضو لفضل مادة غیرِ طبیعیة تنصبُّ إلیه، ویُوجد فی أجناس الأمراض کُلِّها، والموادُ التی تکون عنها من الأخلاط الأربعة، والمائیة، والریح، وإذا اجتمع الورمُ سُمی خُرَاجاً، وکلُّ ورم حار یؤول أمره إلى أحد ثلاثة أشیاء: إما تحلل، وإما جمع مِدَّة، وإما استحالةٍ إلى الصَّلابة. فإن کانت القوة قویة، استولت على مادة الورم وحلَّلته، وهی أصلحُ الحالات التی یؤول حالُ الورم إلیها، وإن کانت دون ذلک، أنضجت المادة، وأحالتها مِدَّةً بیضاءَ، وفتحت لها مکاناً أسالتها منه. وإن نقصَت عن ذلک أحالت المادة مِدَّةً غیر مستحکمة النُّضج، وعجزت عن فتح مکان فی العضو تدفعُها منه، فیُخاف على العضو الفساد بطُول لبثها فیه، فیحتاجُ حینئذ إلى إعانة الطبیب بالبَطِّ، أو غیره لإخراج تلک المادة الردیئة المفسدة للعضو.وفی البَطِّ فائدتان؛ إحداهما: إخراج المادة الردیئة المفسدة.والثانیة: منع اجتماع مادة أُخرى إلیها تقوِّیها.وأما قوله فی الحدیث الثانی: «إنه أمر طبیباً أن یَبُطَّ بطن رجل أجْوَى البطن»، فالجَوى یُقال على معانٍ منها: الماءُ المُنْتِنُ الذی یکون فی البطن یحدُث عنه الاستسقاءُ.وقد اختلف الأطباء فی بزله لخروج هذه المادة، فمنعته طائفةٌ منهم لخطره، وبُعدِ السلامة معه، وجوَّزته طائفةٌ أُخرى، وقالت: لا علاج له سواه، وهذا عندهم إنما هو فی الاستسقاء الزِّقیِّ. فإنه کما تقدم ثلاثة أنواع: طَبْلیّ: وهو الذی ینتفخ معه البطن بمادة ریحیة إذا ضُربت علیه سُمع له صوتٌ کصوت الطَّبل، ولحمیّ: وهو الذی یربُو معه لحم جمیع البدن بمادة بلغمیة تفشُو مع الدم فی الأعضاء، وهو أصعبُ من الأول، وزِقِّیّ: وهو الذی یجتمع معه فی البطن الأسفل مادةٌ ردیئة یُسمع لها عند الحرکة خَضخضةٌ کخضخضةِ الماء فی الزِّق، وهو أردأ أنواعه عند الأکثرین من الأطباء. وقالت طائفة: أردأ أنواعه «اللَّحْمیُّ» لعموم الآفة به.ومن جملة علاج الزِّقی إخراج ذلک بالبَزْل، ویکون ذلک بمنزلة فصد العروق لإخراج الدم الفاسد، لکنه خطِرٌ کما تقدَّم، وإن ثبت هذا الحدیث، فهو دلیلٌ على جواز بزله.. والله أعلم.

فی هدیه فی تغذیهٔ المریض بألطف ما اعتاده من الأغذیهٔ

فی «الصحیحین» من حدیثِ عُرْوةَ، عن عائشةَ: أنها کانتْ إذا ماتَ المیتُ من أهلِها، واجتمع لذلک النساءُ، ثم تفرَّقْنَ إلی أهلهن، أمرتْ ببُرْمَةٍ من تَلْبینةٍ فطُبِخَتْ، وصنعت ثریداً، ثم صبَّت التلبینةُ علیه، ثم قالت: کُلوا منها، فإنی سمعتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول: «التَّلْبِینَةُ مَجَمَّةٌ لفؤادِ المریضِ تَذهبُ ببعضِ الحُزْنِ».وفی «السنن» من حدیث عائشة أیضاً، قالت: قال رسولُ الله صلی الله علیه وسلم: «علیکُمْ بالبَغیضِ النَّافع التَّلْبِین»، قالت: وکان رسولُ الله صلی الله علیه وسلم إذا اشتکَی أحدٌ من أهله لم تَزلْ البُرْمةُ علی النارِ حتی ینتهیَ أحدُ طرَفَیْهِ. یَعنی یَبْرَأ أو یموت.وعنها: کان رسولُ الله صلی الله علیه وسلم إذا قیل له: إنَّ فلانًا وَجِعٌ لا یطْعَمُ الطَّعَامَ، قال: «عَلَیْکُم بالتَّلْبِینَةِ فحُسُّوه إیَّاها»، ویقول: «والذی نفسی بیدِه إنَّهَا تَغْسِلُ بَطْنَ أحدِکُم کما تَغسِلُ إحداکُنَّ وجهَها مِنَ الوَسَخ».التَّلْبین: هو الحِسَاءُ الرقیقُ الذی هو فی قِوَام اللَّبن، ومنه اشتُق اسمُه، قال الهَرَویُّ: سمیت تَلبینةً لشبهها باللَّبن لبیاضِها ورقتِها، وهذا الغِذَاءُ هو النافع للعلیل، وهو الرقیقُ النضیج لا الغلیظ النِّیءُ، وإذا شئتَ أن تعرِفَ فضل التَّلْبینَةِ، فاعرفْ فضل ماء الشعیر، بل هی ماءُ الشعیر لهم، فإنها حِساء متَّخذ من دقیق الشعیر بنُخالته، والفرق بینها وبین ماء الشعیر أنه یُطبخ صِحاحاً، والتَّلبینَة تُطبخ منه مطحوناً، وهی أنفع منه لخروج خاصیَّةِ الشعیر بالطحن، وقد تقدَّم أنَّ للعاداتِ تأثیراً فی الانتفاع بالأدویة والأغذیة، وکانت عادةُ القوم أن یتخذوا ماء الشعیر منه مطحوناً لا صِحاحاً، وهو أکثرُ تغذیةً، وأقوی فعلاً، وأعظمُ جلاءً، وإنما اتخذه أطباءُ المدن منه صِحَاحاً لیکونَ أرقَّ وألطفَ، فلا یَثقُل علی طبیعة المریض، وهذا بحسب طبائع أهل المدن ورَخاوتِها، وثِقلِ ماءِ الشعیر المطحون علیها. والمقصودُ: أنَّ ماء الشعیر مطبوخاً صِحاحاً یَنفُذُ سریعاً، ویَجلُو جَلاءً ظاهراً، ویُغذی غِذاءً لطیفاً. وإذا شُرِب حاراً کان جلاؤه أقوی، ونفوذُه أسرَع، وإنْماؤه للحرارة الغریزیة أکثرَ، وتلمیسُه لسطوح المَعِدَة أوفق.وقولُه صلی الله علیه وسلم فیها: «مجمةٌ لفؤاد المریض»، یُروی بوجهین؛ بفتح المیم والجیم، وبضم المیم، وکسر الجیم. والأول: أشهر. ومعناه: أنها مُریحةٌ له، أی:تُریحهُ وتسکِّنُه من «الإجْمام» وهو الراحة. وقولُه: «تُذهب ببعض الحُزْنِ»، هذا والله أعلم لأن الغم والحزن یُبَرِّدان المزاجَ، ویُضعفان الحرارةَ الغریزیة لمیلِ الروح الحامل لها إلی جهة القلب الذی هو منشؤها، وهذا الحساءُ یُقوِّی الحرارة الغریزیة بزیادته فی مادتها، فتزیلُ أکثرَ ما عرض له من الغم والحزن.وقد یُقال وهو أقربُ: إنها تَذهبُ ببعض الحُزن بخاصیَّةٍ فیها من جنس خواصِّ الأغذیة المفرحَة، فإنَّ من الأغذیة ما یُفرِح بالخاصیة.. والله أعلم.وقد یُقال: إنَّ قُوی الحزین تَضعُفُ باستیلاء الیُبْس علی أعضائه، وعلی مَعِدته خاصةً لتقلیل الغذاء، وهذا الحِسَاء یرطبها، ویقویها، ویغذِّیها، ویفعل مثل ذلک بفؤاد المریض، لکن المریضَ کثیراً ما یجتمع فی مَعِدَته خَلْطٌ مراری، أو بَلْغَمِی، أو صَدیدی، وهذا الحِسَاءُ یَجلُو ذلک عن المَعِدَة ویَسْرُوه، ویَحْدُره، ویُمیعُه، ویُعدِّل کیفیتَه، ویَکسِرُ سَوْرَته، فیُریحها ولا سِیَّما لِمَن عادتُه الاغتذاءُ بخبز الشعیر، وهی عادة أهل المدینة إذ ذاک، وکان هو غالبَ قُوتِهم، وکانت الحِنطةُ عزیزةً عندهم.. والله أعلم.

فی هدیه فی علاج المرضی بتطییب نفوسهم وتقویهٔ قلوبهم

روی ابن ماجه فی «سننه» من حدیث أبی سعید الخُدریّ، قال: قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: «إذا دَخَلْتُم علی المَریضِ، فَنَفِّسوا لَهُ فی الأجَلِ، فإنَّ ذَلِکَ لا یَرُدُّ شیئاً، وَهُوَ یُطَیِّبُ نَفْسَ المریضِ».وفی هذا الحدیث نوعٌ شریفٌ جداً من أشرف أنواع العلاج، وهو الإرشاد إلی ما یُطیِّبُ نفسَ العلیل من الکلام الذی تقوی به الطبیعة، وتنتعشُ به القُوَّة، وینبعِثُ به الحارُّ الغریزی، فیتساعدُ علی دفع العِلَّة أو تخفیفها الذی هو غایةُ تأثیر الطبیب.وتفریح نفس المریض، وتطییبُ قلبه، وإدخالُ ما یسُرُّه علیه، له تأثیرٌ عجیب فی شفاء عِلَّته وخِفَّتها، فإنَّ الأرواح والقُوَی تقوی بذلک، فتُسَاعِدُ الطبیعة علی دفع المؤذی، وقد شاهد الناس کثیراً من المرضی تنتعِشُ قواه بعیادة مَن یُحبونه، ویُعظِّمونه، ورؤیتهم لهم، ولُطفهم بهم، ومکالمتهم إیاهم، وهذا أحدُ فوائد عیادة المرضی التی تتعلق بهم، فإنَّ فیها أربعة أنواع من الفوائد: نوعٌ یرجع إلی المریض، ونوعٌ یعود علی العائد، ونوعٌ یعود علی أهل المریض، ونوعٌ یعود علی العامة.وقد تقدَّم فی هَدْیه صلی الله علیه وسلم أنه کان یسأل المریض عن شکواه، وکیف یجده ویسأله عما یشتهیه، ویضع یده علی جَبْهته، وربما وضعها بین

ثديَيْه، ويدعو له، ويصف له ما ينفعه فى عِلَّته، وربما توضَّأ وصَبَّ على المريضِ من وَضوئه، وربما كان يقولُ للمريض: «لا بَأْس، طَهُورٌ إنْ شَاءَ الله»، وهذا من كمال اللُّطف، وحُسن العلاج والتدبير.

فى هديه فى علاج الأبدان بما اعتادته من الأدوية والأغذية، دون ما لم تَعتَده

هـذا أصلٌ عظيمٌ من أُصول العِلاج، وأنفعُ شـيء فيه، وإذا أخطأه الطبيبُ، أضـرَّ المريضَ من حيثُ يظن أنه ينفعه، ولا يَعْدِلُ عنه إلى ما يجدهُ من الأدويـة فى كُتب الطب إلا ـ طبيب جاهـل، فإن ملاءمـةَ الأدويـة والأغذيـة للأبـدان بحسب اسـتعدادها وقبولها، وهؤلاء أهل البوادى والأكـارُون وغيرُهم لا ـ ينجَعُ فيهم شـراب اللينوفر والوردِ الطَرِّى ولا ـ المغلى، ولا ـ يُؤثر فى طبـاعهم شـيئاً، بل عامـةُ أدويـة أهلِ الحَضَـر وأهل الرَّفاهيـةَ لا تجـدى عليهم، والتجربـة شاهـدة بـذلك،ومَن تأمل ما ذكرناه من العلاجِ النبوىِّ، رآه كُلَّه موافقاً لعادةِ العليل وأرضه، وما نشأ عليه. فهـذا أصلٌ عظيمٌ من أُصول العلاج يجب الاعتناءُ به، وقد صـرَّح به أفاضلُ أهل الطب حتى قال طبيبُ العرب بل أطَبُّهم الحارثُ ابن كَلَـدَةَ، وكان فيهم كأبقراط فى قومه: الحِميـةُ رأس الدواء، والمَعِدةُ بيتُ الداء؛ وعوِّدُوا كُلَّ بدنٍ ما اعْتَاد. وفى لفظ عنه: الأَـزْمُ دَوَاءٌ، والأـزم: الإمسـاكُ عن الأكـل يَعنى به الجوع، وهو من أكبر الأدويـة فى شــفـاء الأمراض الامتلائيـة كلِّها بحيثُ إنه أفضـلُ فى عِلاجهـا من المستفرغات إذا لم يُخَفْ من كثرة الامتلاء، وهَيَجانِ الأخلاط، وحِـدَّتها وغليانها.وقوله: «المَعِـدَةُ بيتُ الـداء». المَعِـدَةُ: عضو عصبىٌ مجوَّفٌ كالقَرْعَةِ فى شـكلها، مُركَّبٌ من ثلاث طبقات، مؤلَّفةٍ من شـظايا دقيقةٍ عصبية تُسـمى اللِّيفَ، ويُحيط بها لحم، وليفُ إحـدى الطبقات بالطول، والأُخرى بالعَرْض، والثالثةِ بالوَرْب، وفمُ المَعِدَة أكثر عصـباً، وقعرُها أكثر لحماً، فى باطنها خَمْل، وهى محصورة فى وسـط البطن، وأميَلُ إلى الجانب الأيمن قليلاً، خُلِقَتْ على هـذه الصـفة لحكمـةٍ لطيفـة من الخالق الحكيم سبحانه، وهى بيتُ الداء، وكانت مَحَلاً للهضم الأول، وفيها يَنضَجُ الغذاء وينحدِرُ منها بعد ذلك إلى الكَبِد والأمعاء، ويتخلَّف منه فيها فضـلاتٌ قد عجزت القوةُ الهاضمة عن تمام هضمها، إما لكثرةِ الغذاء، أو لرداءته، أو لسوءِ ترتيبٍ فى استعماله، أو لمجموع ذلك، وهذه الأشياء بعضُـها مما لا يتخلَّص الإنسان منه غالباً، فتكونُ المَعِدَة بيت الداء لذلك، وكأنه يُشير بذلك إلى الحثِّ على تقليل الغذاء، ومنْع النفس مِن اتِّباع الشهوات، والتحرُّزِ عن الفضـلات.وأما العادةُ.. فلأنها كالطبيعـة للإنسان؛ ولذلك يُقال: «العادةُ طبْعٌ ثانٍ»، وهى قوةٌ عظيمة فى البـدن، حتى إن أمراً واحـداً إذا قيس إلى أبـدان مختلفة العادات، كان مختلِف النسبة إليها. وإن كانت تلك الأبدانُ متفقةً فى الوجوه الأُخرى مثالُ ذلك أبـدانٌ ثلاثـة حارةُ المزاج فى سن الشـباب، أحـدُها: عُوِّدَ تناوُلَ الأشـياء الحارة، والثانى: عُوِّدَ تناوُلَ الأشـياء الباردة. والثـالث: عُوِّدَ تنـاوُلَ الأشـياء المتوسـطة، فإن الأول متى تناول عسـلاً لم يضـر به. والثانى: متى تناوله، أضـرَّ به. والثالث: يضـرُّ به قليلاً. فالعادةُ ركنٌ عظيم فى حفظ الصـحة، ومعالجـةِ الأمراض، ولذلك جاء العلاجُ النبوىُّ بإجراء كل بدن على عادته فى اسـتعمال الأغذية والأدوية وغيرِ ذلك.

فى هديه فى علاج السم الذى أصابه بخيبر من اليهود

ذكر عبد الرزَّاق، عن معمر، عن الزُّهْرىِّ، عن عبد الرحمن بن كعب ابن مالك: أنَّ امرأةً يهوديةً أهدَتْ إلى النبىِّ صـلى الله عليه وسـلم شاةً مَصْلِيَّةً بخَيْبَر، فقال: «ما هذه»؟ قالتْ: هَديَّةٌ، وحَذِرَتْ أن تقولَ: مِنَ الصَّدَقة، فلا يأكلُ منها، فأكل النبىُّ صلى الله عليه وسلم، وأكل الصـحابةُ، ثُم قال: «أمسِـكُوا»، ثم قال للمرأة: «هل سَمَمْتِ هذه الشَّاةَ»؟ قالتْ: مَن أخبَرَك بهذا؟ قال: «هذا العظمُ لساقها»، وهو فى يده، قـالتْ: نعمْ. قـال: «لِمَ»؟ قـالتْ: أردتُ إن كنتَ كاذباً أن يَستريـحَ منك النَّاسُ، وإن كنتَ نبيّاً لم يَضـرَّك، قال: فاحتَجَم النبىُّ صـلى الله عليه وسـلم ثلاثـةً على الكاهِلِ، وأمَرَ أصـحابَه أن يَحتجِمُوا؛ فاحتَجَموا، فمات بعضُـهم.وفى طريق أُخرى: «واحتَجَمَ رسولُ الله صـلى الله عليه وسـلم على كـاهِلِه مِنْ أجْـلِ الـذى أكَلَ من الشَّاة، حَجَمَه أبو هِنـدٍ بالقَرْنِ والشَّفْرة، وهو مولىً لبنى بَيَاضَـةَ من الأنصار، وبقى بعد ذلك ثلاثَ سـنين حتى كان وجعُه الـذى تُوفى فيه، فقال: «ما زِلْتُ أجِـدُ من الأُكْلَةِ التى أكَلْتُ مِن الشَّاةِ يومَ خَيْبَرَ حتى كان هذا أوانَ

انْقِطَاعِ الأبْهَرِ مِنِّى»، فتُوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم شهيداً، قاله موسى بن عُقبةَ.معالجةُ السُّمِّ تكونُ بالاستفراغات، وبالأدوية التى تُعارض فعل السُّم وتُبطله، إما بكيفياتها، وإما بخواصها. فمَن عَدِمَ الدواءَ، فليبادر إلى الاستفراغ الكُلِّى وأنفعُه الحجامةُ، ولا سيما إذا كان البلد حاراً، والزمانُ حاراً، فإن القوة السُّمِيَّةَ تَسرى إلى الدم، فتَنبعِثُ فى العروق والمجارى حتى تصِلَ إلى القلب، فيكون الهلاكُ، فالدمُ هو المنفذ الموصل للسُّم إلى القلب والأعضاء، فإذا بادر المسمُومُ وأخرج الدم، خرجتْ معه تلك الكيفيةُ السُّمِيَّةُ التى خالطتْه، فإن كان استفراغاً تاماً لم يَضرَّه السُّم، بل إما أن يَذهبَ، وإما أن يَضعفَ فتقوى عليه الطبيعةُ، فتُبطل فعلَه أو تُضعفه.ولما احتجم النبىُّ صلى الله عليه وسلم، احتجمَ فى الكاهل، وهو أقربُ المواضع التى يمكن فيها الحجامةُ إلى القلب، فخرجت المادةُ السُّمِيَّةُ مع الدم لا خُروجاً كُلِّيّاً، بل بَقِىَ أثرُها مع ضعفه لما يُريد الله سبحانه من تكميلِ مراتبِ الفضل كُلِّها له، فلما أراد الله إكرامَه بالشهادة، ظهر تأثيرُ ذلك الأثر الكامِن من السُّم لِيَقضىَ اللهُ أمراً كان مفعولاً، وظهر سِرُّ قوله تعالى لأعدائه من اليهود: أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لاَ تَهْوَى أَنْفُسُكُمُ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقاً كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقاً تَقْتُلُونَ (البقرة: ۸۷)، فجاء بلفظ «كَذَّبتم» بالماضى الذى قد وقع منه، وتحقق، وجاء بلفظ: «تَقتلُون» بالمستقبل الذى يتوقَّعونه ويَنتظرونه.. والله أعلم.

فى هديه فى علاج السحر الذى سحرته اليهود به

قد أنكر هذا طائفةٌ من الناس، وقالوا: لا يجوزُ هذا عليه، وظنوه نقصاً وعيباً، وليس الأمرُ كما زَعَموا، بل هو من جنس ما كان يَعتَريه صلى الله عليه وسلم من الأسقام والأوجاع، وهو مرض من الأمراض، وإصابتُه به كإصابته بالسُّمِّ لا فرقَ بينهما.وقد ثبت فى «الصحيحين» عن عائشة رضى الله عنها، أنها قالت: «سُحِرَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم حتى إنْ كان لَيُخَيَّلُ إليه أنه يأتى نِساءه، ولم يَأْتِهِنَّ»، وذلك أشدُّ ما يكون مِن السِّحر.قال القاضى عِيَاض: والسِّحر مرضٌ من الأمراض، وعارضٌ من العلل يجوز عليه صلى الله عليه وسلم كأنواع الأمراض ممَّا لا يُنكَرُ، ولا يَقدَحُ فى نُبوته، وأمَّا كونُه يُخَيَّل إليه أنه فعل الشىء ولم يفعله، فليس فى هذا ما يدخل عليه داخلةً فى شىء من صدقه، لقيام الدليل والإجماعِ على عصمته من هذا، وإنَّما هذا فيما يجوز طُرُوُّه عليه فى أمر دنياه التى لم يُبعث لسببها، ولا فُضِّل مِن أجلها، وهو فيها عُرضةٌ للآفات كسائر البَشَر، فغيرُ بعيد أنه يُخَيَّلَ إليه من أُمورها ما لا حقيقةَ له، ثم يَنجلى عنه كما كان.والمقصود: ذِكرُ هَدْيِه فى علاج هذا المرض، وقد رُوى عنه فيه نوعان:أحدهما وهو أبلغُهما: استخراجُه وإبطاله، كما صحَّ عنه صلى الله عليه وسلم أنه سأل ربَّه سبحانه فى ذلك؛ فدُلَّ عليه، فاستَخْرَجه من بئر، فكان فى مِشْطٍ ومُشَاطَةٍ، وجُفِّ طَلْعَةِ ذَكَر، فلمَّا استَخْرَجه، ذهب ما به، حتى كأنَّما أُنْشِطَ من عِقال، فهذا من أبلغ ما يُعالَجُ به المَطْبُوبُ، وهذا بمنزلة إزالةِ المادة الخبيثة وقلْعِها مِن الجسد بالاستفراغ.والنوع الثانى: الاستفراغُ فى المحل الذى يَصِلُ إليه أذى السِّحر، فإنَّ للسِّحر تأثيراً فى الطبيعة، وهَيَجانِ أخلاطها، وتشويشِ مِزاجها، فإذا ظهر أثرُهُ فى عضو، وأمكن استفراغُ المادة الرديئة من ذلك العضو، نَفَع جداً.وقد ذكر أبو عُبيدٍ فى كتاب «غريب الحديث» له بإسناده، عن عبد الرحمن بن أبى لَيْلَى، أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم احْتَجَمَ على رأسه بقَرْنٍ حين طُبَّ، قال أبو عُبيد: معنى طُبَّ: أى: سُحِرَ.وقد أشكَل هذا على مَن قَلَّ علمُه، وقال: ما للحجامة والسِّحرِ؟ وما الرابطةُ بين هذا الداء وهذا الدواء؟ ولو وَجد هذا القائلُ «أبقراطَ»، أو «ابنَ سينا» أو غيرَهما قد نَصَّ على هذا العلاجِ، لَتَلقَّاه بالقبولِ والتسليم، وقال: قد نَصَّ عليه مَن لا يُشَكُّ فى معرفته وفضله.فاعلم أنَّ مادةَ السِّحر الذى أُصيب به صلى الله عليه وسلم انتهت إلى رأسه إلى إحدى قُواه التى فيه بحيث كان يُخَيَّل إليه أنه يفعل الشىءَ ولم يفعله، وهذا تصرُّف من الساحر فى الطبيعة والمادة الدموية بحيث غلبت تلك المادةُ على البطن المقدم منه، فغيَّرت مِزاجه عن طبيعته الأصلية.والسِّحر: هو مركَّب من تأثيرات الأرواح الخبيثة، وانفعال القُوَى الطبيعية عنها وهو سحر التمريحات وهو أشدَّ ما يكون من السِّحر، ولا سيَّما فى الموضع الذى انتهى السِّحرُ إليه، واستعمالُ الحجامةِ على ذلك المكان الذى تضررت أفعالُه بالسِّحر من أنفع المعالجة إذا استُعْمِلتْ على القانون الذى ينبغى.قال «أبقراط»: الأشياءُ التى ينبغى أن تُسْتَفْرَغَ يجب أن تُستفرغ من المواضع التى هى إليها أميلُ بالأشياء التى تصلُح لاستفراغها.وقالت طائفة من الناس: إنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم لما أُصيب

بهذا الداءِ، وكان يُخيَّل إليه أنه فعل الشيء ولم يفعله،ظَنَّ أن ذلك عن مادة دموية أو غيرها مالت إلى جهة الدماغ، وغلبت على البطن المقدَّم منه، فأزالت مِزاجه عن الحالة الطبيعية له، وكان استعمالُ الحجامة إذ ذاك مِن أبلغ الأدوية، وأنفع المعالجة، فاحتجم، وكان ذلك قبل أن يُوحى إليه أنَّ ذلك من السِّحر، فلما جاءه الوحىُ من الله تعالى، وأخبره أنه قد سُحِرَ، عدل إلى العلاج الحقيقىِّ وهو استخراجُ السِّحر وإبطالُه، فسأل الله سبحانه، فدلَّه على مكانه، فاستخرجه، فقام كأنما أُنْشِطَ من عِقال، وكان غايةُ هذا السِّحر فيه إنما هو فى جسده، وظاهِر جوارحه، لا على عقلِه وقلبِه، ولذلك لم يكن يعتقدُ صحةَ ما يُخيَّل إليه من إتيان النساء، بل يعلم أنه خيال لا حقيقة له، ومثلُ هذا قد يَحدُثُ من بعض الأمراض.. والله أعلم.

فى أن الأدوية الإلهية هى أنفع علاجات السحر

اشاره

ومن أنفع علاجات السِّحر الأدوية الإلهية، بل هى أدويتُه النافعة بالذات، فإنه من تأثيرات الأرواح الخبيثة السُّفْلية، ودفعُ تأثيرها يكون بما يُعارِضُها ويُقاومها من الأذكار، والآيات، والدعواتِ التى تُبْطِلُ فعلها وتأثيرها، وكلما كانت أقوى وأشدّ، كانت أبلغَ فى النُّشْرةِ، وذلك بمنزلة التقاءِ جيشين مع كلِّ واحدٍ منهما عُدَّتُه وسلاحُه، فأيُّهما غلب الآخر، قهره، وكان الحكم له، فالقلبُ إذا كان ممتلئاً من الله مغموراً بذكره، وله من التوجُّهات والدعوات والأذكار والتعوُّذات وردٌ لا يُخِلُّ به يُطابق فيه قلبه لسانه، كان هذا مِن أعظم الأسباب التى تمنع إصابة السِّحر له، ومن أعظم العلاجات له بعد ما يُصيبه.وعند السَّحَرَة: أنَّ سِحرَهم إنما يَتِمُّ تأثيره فى القلوب الضعيفة المنفعِلة، والنفوس الشهوانية التى هى معلَّقةٌ بالسُّفليات، ولهذا فإن غالب ما يؤثِّر فى النساءِ، والصبيان، والجُهَّال، وأهل البوادى، ومَن ضَعُف حظُّه من الدين والتوكل والتوحيد، ومَن لا نصيبَ له من الأوراد الإلهية والدعوات والتعوُّذات النبوية.وبالجملة.. فسلطانُ تأثيره فى القُلوب الضعيفة المنفعلة التى يكون ميلُها إلى السُّفليات، قالوا: والمسحورُ هو الذى يُعين على نفسه، فإنَّا نجد قلبه متعلقاً بشىء كثير الالتفات إليه، فيتسلَّط على قلبه بما فيه مِن الميل والالتفات، والأرواح الخبيثة إنما تتسلَّطُ على أرواح تلقاها مستعِدَّة لتسلُّطِها عليها بميلها إلى ما يناسب تلك الأرواح الخبيثة، وبفراغِها من القوة الإلهية، وعدم أخذها للعُدَّة التى تُحاربها بها، فتجدها فارغة لا عُدَّة معها، وفيها مَيلٌ إلى ما يُناسبها؛ فتتسلَّط عليها، ويتمَكَّن تأثيرُها فيها بالسِّحر وغيره.. والله أعلم.

فى هديه فى الاستفراغ بالقيء

روى الترمذىُّ فى «جامعه» عن مَعدان بن أبى طلحةَ، عن أبى الدرداء: أنَّ النبى صلى الله عليه وسلم قاءَ، فتوضَّأ فلقيتُ ثَوْبان فى مسجد دِمَشق، فذكرتُ له ذلك، فقال: صَدَقَ، أنا صَبَبْتُ له وَضُوءَه. قال الترمذى: وهذا أصح شىء فى الباب.القىءُ: أحد الاستفراغات الخمسة التى هى أُصول الاستفراغ، وهى: الإسهال، والقىء، وإخراج الدم، وخروج الأبخرة والعَرَق. وقد جاءت بها السُّنَّة.فأما الإسهال.. فقد مرَّ فى حديث: «خيرُ ما تداويتم به المَشِىُّ» وفى حديث «السَّنا». وأما إخراج الدم.. فقد تقدَّم فى أحاديث الحِجامة.وأما استفراغ الأبخرة.. فنذكره عقيبَ هذا الفصل إن شاء الله.وأما الاستفراغ بالعَرق.. فلا يكون غالباً بالقصد، بل بدفع الطَّبيعة له إلى ظاهر الجسد، فيُصادف المسامَّ مفتَّحةً، فيخرج منها.والقىءُ استفراغٌ من أعلا المَعِدَة، والحُقنة من أسفلها، والدواءُ من أعلاها وأسفلها.والقىءُ نوعان: نوعٌ بالغَلَبة والهَيجان، ونوعٌ بالاستدعاء والطلب.فأما الأول: فلا يَسُوغُ حبسُه ودفعه إلا إذا أفرط وخِيف منه التلفُ، فيُقطع بالأشياء التى تُمسكه. وأما الثانى: فأنفعُه عند الحاجة إذا رُوعى زمانُه وشروطه التى تُذكر.وأسباب القىء عشرة..أحدها: غلبة المِرَّة الصفراء، وطُفوُّها على رأس المعدة، فتطلب الصعودَ.الثانى: من غلبة بلغم لَزِجٍ قد تحرَّك فى المَعِدَة، واحتاج إلى الخروج.الثالث: أن يكون مِن ضعف المَعِدَة فى ذاتها، فلا تَهْضم الطعام، فتقذفه إلى جهة فوقالرابع: أن يُخالطها خلط ردىء ينصبُّ إليها، فيسىء هضمَها،

ويُضعف فعلهاالخامس: أن يكون من زيادة المأكول أو المشروب على القدر الذى تحتمله المَعِدَة، فتعجز عن إمساكه، فتطلب دفعه وقذفه.السادس: أن يكون مِن عدم موافقة المأكول والمشروب لها، وكراهتها له، فتطلب دفعه وقذفه.السابع: أن يحصُل فيها ما يُثوِّر الطعامَ بكيفيته وطبيعته، فتقذف به.الثامن: القَرَف، وهو مُوجِب غَثَيانِ النفس وتَهَوُّعِها.التاسع: من الأعراض النفسانية، كالهمِّ الشديد، والغم، والحزن، وغلبة اشتغال الطبيعة والقُوَى الطبيعية به، واهتمامها بوروده عن تدبير البدن، وإصلاح الغِذاء، وإنضاجه، وهضمه، فتقذِفُه المَعِدَة، وقد يكون لأجل تحرُّك الأخلاط عند تخبُّط النفس، فإن كل واحد من النفس والبدن ينفعل عن صاحبه، ويؤثر فى كيفيته.العاشر: نقل الطبيعة بأن يرى مَن يتقيأ، فيغلبه هو القيء من غير استدعاء، فإن الطبيعة نَقَّالة.وأخبرنى بعض حُذَّاق الأطباء، قال: كان لى ابن أُخت حَذِق فى الكحْل، فجلس كحَّالاً. فكان إذا فتح عينَ الرجل، ورأى الرَّمد وكحَّله، رَمِد هو، وتكرر ذلك منه، فترك الجلوسَ. قلتُ له: فما سببُ ذلك؟ قال: نقلُ الطبيعة، فإنها نَقَّالة، قال: وأعرِفُ آخرَ، كان رأى خُراجاً فى موضع من جسم رجل يحكُّه، فحكَّ هو ذلك الموضع، فخرجت فيه خُراجة.قلتُ: وكلُّ هذا لا بد فيه من استعداد الطبيعة، وتكون المادة ساكنةً فيها غير متحركة، فتتحرك لسبب من هذه الأسباب، فهذه أسبابٌ لتحرك المادة لا أنها هى الموجبة لهذا العارض.

فى أن القيء أنفع فى البلاد الحارة والإسهال أنفع فى البلاد الباردة

ولما كانت الأخلاط فى البلاد الحارة، والأزمنة الحارة تَرِقُّ وتنجذب إلى فوق، كان القيء فيها أنفع. ولما كانت فى الأزمنة الباردة والبلاد الباردة تغلُظ، ويصعب جذبها إلى فوق، كان استفراغُها بالإسهال أنفع.وإزالة الأخلاط ودفعها تكون بالجذب والاستفراغ، والجذبُ يكون من أبعد الطُرُق، والاستفراغُ مِن أقربها، والفرق بينهما أنَّ المادة إذا كانت عاملة فى الانصباب أو الترقى لم تستقر بعد، فهى محتاجة إلى الجذب، فإن كانت متصاعدة جذبَتْ من أسفل، وإن كانت منصَبَّة جذبَتْ مِن فوق، وأما إذا استقرت فى موضعها، استُفرغت مِن أقرب الطرق إليها، فمتى أضرَّت المادة بالأعضاء العليا، اجتُذبت من أسفل، ومتى أضرَّت بالأعضاء السفلى، اجتُذبت من فوق، ومتى استقرت، استُفرغت من أقرب مكان إليها، ولهذا احتجم النبيُّ صلى الله عليه وسلم على كاهِله تارة، وفى رأسه أُخرى، وعلى ظهر قدمه تارة، فكان يستفرِغُ مادة الدم المؤذى من أقرب مكان إليه.. والله أعلم.

فى بعض فوائد القيء

والقيءُ يُنقِّى المَعِدَة ويُقوِّيها، ويُحِدُّ البصر، ويزيل ثقل الرأس، وينفع قروح الكُلَى، والمثانة، والأمراض المزمنة: كالجذام، والاستسقاء، والفالِج، والرَّعشة، وينفع اليَرَقان.وينبغى أن يستعمله الصحيح فى الشهر مرتين متواليتين من غير حفظ دور، ليتداركَ الثانى ما قصر عنه الأول، وينقى الفضلاتِ التى انصبَّت بسببه، والإكثارُ منه يَضر المَعِدَة، ويجعلها قابلة للفضول، ويضر بالأسنان والبصر والسمع، وربما صَدَعَ عَرَقاً، ويجب أن يجتنبه مَن به ورمٌ فى الحلق، أو ضعفٌ فى الصدر، أو دقيقُ الرقبة، أو مستعدٌ لَنَفْث الدم، أو عَسِرُ الإجابة له.وأمَّا ما يفعله كثير ممن يسيء التدبير، وهو أن يمتلئ من الطعام، ثم يَقذِفَه، ففيه آفاتٌ عديدة؛ منها: أنه يُعَجِّلُ الهَرَم، ويُوقع فى أمراض رديئة، ويَجعل القيءَ له عادة. والقيءُ مع اليُبوسة، وضعفِ الأحشاء، وهُزالِ المَرَاقِّ، أو ضعفِ المُستقىء خطرٌ.وأحمَدُ أوقاتِه الصيفُ والربيع دون الشتاء والخريف، وينبغى عند القيء أن يَعْصِبَ العينين، ويقمط البطن، ويغسِلَ الوجه بماء بارد عند الفراغ؛ وأن يشرب عقيبه شراب التفاح مع يسير من مُصْطَكَى، وماءُ الورد ينفعه نفعاً بيِّناً.والقيء يستفرغ من أعلى المعدة، ويجذب من أسفل، والإسهال بالعكس، قال «أبقراط»: وينبغى أن يكون الاستفراغ فى الصيف من فوق أكثرَ من الاستفراغ بالدواء، وفى الشتاء من أسفل.

فى هديه فى الإرشاد إلى معالجة أحذق الطبِيبين

ذكر مالك فى «موطئه»: عن زيد بن أسلَمَ، أنَّ رجلًا فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابه جُرْحٌ، فاحتَقَن الجُرْحُ الدَّم. وأن

الرجلَ دعا رجُلَيْن من بنی أنمار، فَنَظَرا إليه فزعما أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم، قال لهما: «أَيُّكما أطَبُّ»؟ فقال: أوَ فی الطِّبِّ خيرٌ يا رسولَ الله؟ فقال: «أنزلَ الدواءَ الذی أنزلَ الداء».ففی هذا الحديث أنه ينبغی الاستعانةُ فی كل عِلم وصِناعة بأحذقِ مَنْ فيها فالأحذق، فإنه إلى الإصابة أقربُ.وهكذا يجب على المُستفتی أن يستعينَ على ما نَزلَ به بالأعلم فالأعلم، لأنه أقربُ إصابةً ممَّن هُوَ دُونَه.وكذلك مَن خَفيتْ عليه القِبْلةُ، فإنه يُقلِّدُ أعلمَ مَن يَجدُه، وعلى هذا فَطَر الله عبادَه، كما أن المسافر فی البرِّ والبحر إنَّما سكونُ نفسه، وطمأنينتُه إلى أحْذقِ الدليلَيْن وأخبَرِهما، وله يَقصِدُ، وعليه يَعتمِدُ، فقد اتفقتْ على هذا الشريعةُ والفِطرةُ والعقلُ.وقولُه صلى الله عليه وسلم: «أنزل الدواءَ الذی أنزلَ الداءَ»، قد جاء مثلُه عنه فی أحاديث كثيرةٍ، فمنها ما رواه عمرو بن دِينارٍ عن هِلال بن يِسَافٍ، قال: «دخلَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم على مريض يَعودُه، فقال: «أرسِلُوا إلى طَبيبٍ»، فقال قائلٌ: وأنتَ تقولُ ذلك يا رسولَ الله؟قال: «نعمْ، إنَّ الله عَزَّ وجَلَّ لم يُنْزِلْ داءً إلاَّ أنزَلَ له دَواءً».وفی «الصحيحين» من حديث أبی هريرةَ يَرفعُه: «ما أنزلَ اللهُ من داءٍ إلا أنزلَ له شفاء»، وقد تقدَّم هذا الحديثُ وغيرُه.واختُلِفَ فی معنى «أنزل الداءَ والدواء»، فقالت طائفةٌ: إنزالُه إعلامُ العِباد به، وليس بشیء، فإن النبیَّ صلى الله عليه وسلم أخبرَ بعموم الإنزال لكل داءٍ ودوائه، وأكثرُ الخلق لايعلمون ذلك، ولهذا قال: «عَلِمَه مَن عَلِمَه، وجَهِلَه مَن جَهِلَه».وقالت طائفةٌ: إنزالُهما: خَلْقُهما ووضْعُهما فی الأرض، كما فی الحديث الآخر: «إنَّ الله لم يَضعْ داءً إلاَّ وَضَعَ له دواءً»، وهذا وإن كان أقربَ مِن الذی قبله، فَلَفْظةُ «الإنزال» أخصُّ من لفظة «الخلق» و«الوضع»، فلا ينبغی إسقاطُ خصوصيةِ اللَّفظة بلا موجِب.وقالت طائفةٌ: إنزالُهما بواسطةِ الملائكة الموكلين بمباشرة الخلق من داء ودواء وغيرِ ذلك، فإنَّ الملائكة موكَّلةٌ بأمر هذا العالَم، وأمر النوع الإنسانیِّ من حين سقوطِه فی رَحِم أُمِّه إلى حين موتِه، فإنزالُ الداء والدواء مع الملائكة، وهذا أقربُ من الوجهين قبله. وقالت طائفةٌ: إنَّ عامةَ الأدواء والأدوية هی بواسطة إنزال الغَيْثِ من السماء الذی تَتولَّد به الأغذيةُ، والأقواتُ، والأدويةُ، والأدواءُ، وآلاتُ ذلك كله، وأسبابُه ومكمِّلاتُه؛ وما كان منها مِن المعادن العُلوية، فهی تَنزل مِن الجبال، وما كان منها من الأودية والأنهار والثمار، فداخلٌ فی اللَّفظ على طريق التغليبِ والاكتفاءِ عن الفعلين بفعل واحد يتضمنهما، وهو معروف من لغة العرب، بل وغيرها من الأُمم، كقول الشاعر:عَلَفْتُها تِبْناً وَمَاءً بارداً حَتَّى غَدَتْ هَمَّالَةً عَيْنَاهَاوقول الآخر:وَرأَيْتُ زَوْجكِ قَدْ غَدَا مُتَقَلِّداً سَيْفاً وَرُمْحَاوقول الآخر:إذَا مَا الغَانِياتُ بَرَزْنَ يَوْماً وَزَجَّجْنَ الْحواجِبَ وَالْعُيُوناوهذا أحسنُ مما قبله من الوجوه.. والله أعلم.وهذا من تمام حكمة الربِّ عَزَّ وجَلَّ، وتمامِ ربوبيته، فإنه كما ابتلى عبادَه بالأدواء، أعانهم عليها بما يسَّرَهُ لهم من الأدوية، وكما ابتلاهم بالذنوب أعانهم عليها بالتوبة، والحسناتِ الماحية والمصائب المكفِّرة، وكما ابتلاهم بالأرواح الخبيثةِ من الشياطين، أعانهم عليها بجُنْدٍ من الأرواح الطيبة، وهم الملائكة، وكما ابتلاهم بالشهوات أعانهم على قضائها بما يسَّرَهُ لهم شرعاً وقدْراً مِن المشتهيات اللَّذيذة النافعة، فما ابتلاهم سُبحانه بشیء إلا أعطاهم ما يستعينُون به على ذلك البلاء، ويدفعُونه به، ويبقى التفاوتُ بينهم فی العلم بذلك، والعلم بطريق حصوله والتوصل إليه.. وبالله المستعان.

فی هديه فی تضمين من طب الناس وهو جاهل بالطب

روى أبو داود، والنسائیُّ، وابن ماجه، من حديث عمرو ابن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ تطبَّبَ ولم يُعْلَم مِنْهُ الطِّبُّ قَبْلَ ذلك، فهو ضَامِنٌ».هذا الحديث يتعلق به ثلاثةُ أُمور: أمرٌ لُغوی، وأمرٌ فِقهی، وأمرٌ طبی.فالطِّب بكسر الطاء فی لغة العرب، يقال على معانٍ. منها الإصلاح. يقال: طببتُه: إذا أصلحته. ويقال: له طِبٌّ بالأمور. أی: لُطفٌ وسياسة. قال الشاعر:وإذَا تغيَّرَ مِنْ تَمِيم أَمْرُها كُنْتَ الطَّبيبَ لَها بِرَأْیٍ ثَاقِبٍومنها: الحِذق. قال الجوهریُّ: كلُّ حاذقٍ طبيبٌ عند العرب، قال أبو عبيد: أصل الطِّب: الحِذْق بالأشياء والمهارة بها. يقال للرجل: طب وطبيب: إذا كان كذلك، وإن كان فی غير علاج المريض. وقال غيرُه: رجل طبيبٌ؛ أی: حاذقٌ، سمی طبيباً لحِذقه وفِطْنته. قال علقمة:فَإنْ تَسْأَلُونی بِالنِّسَـاءِ فَإنَّنی خَبِيرٌ بِأَدْوَاءِ النِّسَاءِ طَبِيبُإذَا شَابَ رَأْسُ الْمَرْءِ أَوْ قَلَّ مَالُه فَلَيْسَ لَهُ مِنْ وُدِّهِنَّ نَصِيبُوقال عنترةُ:إنْ تُغْدِفِی دُونی الْقِنَاعَ فَإنَّنِی طَبٌّ بِأَخْذِ الْفَارِسِ الْمُسْتَلْئِمِأی: إن تُرخی عنی قِناعك،

وتَستُرى وجهك رغبةً عنى، فإنى خبيرٌ حاذقٌ بأخذ الفارس الذى قد لبس لأمةَ حربه.ومنها: العادة، يقال: ليس ذلك بطِبِّى، أى: عادتى، قال فَرْوةُ بن مُسَيكٍ:فَمَا إنْ طِبُّنَا جُبْنٌ وَلَكِن مَنَايَانَا وَدَوْلَةُ آخَرينَاوقال أحمد بن الحسين المتنبى:وَمَا التِّيهُ طِبِّى فِيهِمُ غَيْرَ أَنَّنِى بَغِيضٌ إلَيَّ الْجَاهِلُ الْمُتَعَاقِلُومنها: السِّحر؛ يقال: رجل مطبوب، أى: مسحور، وفى «الصحيح» من حديث عائشة لـمَّا سحرت يهودُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم، وجلس المَلَكَانِ عِنْدَ رأسه وعند رجليه، فقال أحدهما: ما بالُ الرَّجُلِ؟ قال الآخر: مَطْبُوبٌ. قال: مَن طَبَّه؟ قال: فلان اليهودىُّ.قال أبو عبيد: إنما قالوا للمسحور: مَطْبُوب؛ لأنهم كَنَّوْا بالطِّبِّ عن السِّحر، كما كَنَّوا عن اللَّديغ، فقالوا: سليمٌ تفاؤلاً بالسلامة، وكما كَنَّوا بالمفازة عن الفلاة المُهلكة التى لا ماء فيها، فقالوا: مفازة تفاؤلاً بالفوز من الهلاك. ويقال الطِّبُّ لنفس الداء. قال ابْنُ أبى الأسلت:أَلاَ مَنْ مُبْلِغٌ حَسَّانَ عَنِّى أَسِحْرٌ كَانَ طِبُّكَ أَمْ جُنُونُ؟وأما قول الحماسى:فإن كُنْتَ مَطْبُوباً فَلا زِلْتَ هَكَذَا وإن كُنْتَ مَسْحُوراً فلا بَرِئَ السِّحْرُفإنه أراد بالمطبوب الذى قد سُحِر، وأراد بالمسحور: العليل بالمرض.قال الجوهرى: ويقال للعليل: مسحور. وأنشد البيت. ومعناه: إن كان هذا الذى قد عرانى منكِ ومِن حُبِّكِ أسألُ اللهَ دوامه، ولا أريدُ زواله، سواء أكان سحراً أو مرضاً.والطبُّ: مثلثُ الطاء، فالمفتوح الطاءُ: هو العالِم بالأُمور، وكذلك الطبيبُ يقال له: طَب أيضاً. والطِّبُّ: بكسر الطاء: فِعْلُ الطبيب، والطُّبُّ بضم الطاء: اسم موضع. قاله ابن السِّيد، وأنشد:فَقُلْتُ هَل انْهَلْتُم بِطُبَّ رِكَابَكُمْ بِجَائِزَةِ الماءِ التى طَابَ طِينُهَاوقوله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ تَطَبَّبَ» ولم يقل: مَن طَبَّ، لأن لفظ التَّفعل يدل على تكلُّف الشىء والدخول فيه بُعسر وكُلفة، وأنه ليس من أهله، كتَحَلَّم وتشجَّع وتصبَّر ونظائرها، وكذلك بَنَوْا تكلَّف على هذا الوزن، قال الشاعر:وَقَيسَ عَيْلانَ وَمَنْ تَقَيَّسَا وأما الأمر الشرعىُّ: فإيجابُ الضمان على الطبيب الجاهل، فإذا تعاطى عِلمَ الطِّب وعمله، ولم يتقدم له به معرفة، فقد هَجم بجهله على إتلافِ الأنفس، وأقْدَم بالتهوُّر على ما لم يعلمه، فيكون قد غَرَّرَ بالعليل، فيلزمه الضمانُ لذلك، وهذا إجماع من أهل العلم.قال الخطَّابىُّ: لا أعلم خلافاً فى أن المعالِج إذا تعدَّى، فتَلِفَ المريضُ كان ضامناً، والمتعاطى علماً أو عملاً لا يعرفه متعد، فإذا تولَّد من فعله التلف ضمن الدية، وسقط عنه القَودُ، لأنه لا يستبِدُّ بذلك بدون إذن المريض وجنايةُ المُتطبب فى قول عامة الفقهاء على عاقِلَتِه.قلت: الأقسام خمسةأحدها: طبيب حاذق أعطى الصنعةَ حقَّها ولم تجن يده، فتولَّد من فعله المأذون فيه من جهة الشارع، ومن جهة مَن يطبُّه تلفُ العضو أو النفس، أو ذهابُ صفةٍ، فهذا لا ضمان عليه اتفاقاً، فإنها سِرايةُ مأذونٍ فيه، وهذا كما إذا خَتَنَ الصبىَّ فى وقت، وسِنُّه قابل للختان، وأعطى الصنعةَ حقَّها، فَتَلِفَ العضو أو الصبىُّ، لم يضمن، وكذلك إذا بَطَّ مِن عاقل أو غيره ما ينبغى بطُّه فى وقته على الوجه الذى ينبغى فَتَلِفَ به، لم يضمن، وهكذا سِرايةُ كُلِّ مأذون فيه لم يتعدَّ الفاعل فى سببها، كسِرايةُ الحدِّ بالاتفاق. وسِرايةِ القِصاص عند الجمهور خلافاً لأبى حنيفة فى إيجابه الضمان بها، وسِرايةُ التعزير، وضربِ الرجل امرأته، والمُعلِّم الصبىَّ، والمستأجر الدابة، خلافاً لأبى حنيفة والشافعى فى إيجابهما الضمانَ فى ذلك، واستثنى الشافعى ضَرْبَ الدابة. وقاعدةُ الباب إجماعاً ونزاعاً: أنَّ سِرايةَ الجناية مضمونةٌ بالاتفاق، وسِرايةُ الواجب مُهْدَرةٌ بالاتفاق، وما بينهما ففيه النزاع. فأبو حنيفة أوجب ضمانَه مطلقاً، وأحمد ومالكٌ أهدرا ضمانه، وفرَّقَ الشافعىُّ بين المقدَّر، فأهدر ضمانه، وبين غيرِ المُقَدَّر فأوجبَ ضمانه. فأبو حنيفة نظر إلى أن الإذن فى الفعل إنما وقع مشروطاً بالسلامة، وأحمد ومالك نظرا إلى أنَّ الإذن أسقط الضمانَ، والشافعىُّ نظر إلى أنَّ المُقَدَّر لا يمكن النقصان منه، فهو بمنزلة النص، وأما غيرُ المُقَدَّر كالتَّعزيرات، والتأديبات فاجتهاديَّةٌ، فإذا تَلِفَ بها، ضمن، لأنه فى مَظِنَّة العُدوان.فصلالقسمُ الثانى: متطبِّبٌ جاهِلٌ باشرت يدُه مَن يَطُبُّه، فتَلِفَ به، فهذا إن علم المجنىُّ عليه أنه جاهل لا عِلْمَ له، وأَذِنَ له فى طِبه لم يضمن، ولا تُخالف هذه الصورة ظاهرَ الحديث، فإنَّ السِّياق وقوة الكلام يدلُّ على أنه غرَّ العليل، وأوهمه أنه طبيب، وليس كذلك، وإن ظنَّ المريضُ أنه طبيب، وأذن له فى طِبه لأجل معرفته، ضَمِنَ الطبيبُ ما جنت يده، وكذلك إن وصف له دواء يستعمله، والعليلُ يظن أنه وصفه لمعرفته وحِذْقه فتَلِفَ به، ضمنه، والحديثُ ظاهر فيه أو صريح.فصلالقسم الثالث: طبيبٌ حاذِق، أُذن له، وأعطى الصَّنعة حقها، لكنه أخطأت يدُه، وتعدَّت إلى عضو صحيح فأتلفه، مِثل: أن سبقت يدُ الخاتن إلى الكَمَرَةِ، فهذا يضمَنُ، لأنها جِنَايةُ خطإٍ، ثم إن كانت الثُّلُث فما زاد، فهو على عاقِلَتِه، فإن لم تكن عاقلةٌ، فهل تكون الدِّيَةُ فى ماله، أو فى بيت المال؟ على قولَيْن، هما روايتان عن أحمد. وقيل: إن كان الطبيب ذِمِّيا، ففى ماله؛

وإن كـان مسلماً، ففيه الروايتـان، فـإن لم يكن بيتُ المـال، أو تعـذَّر تحميلُه، فهل تسـقط الدِّيَـة، أو تجب فی مال الجانی؟ فيه وجهان أشـهرهما: سـقوطها.فصـلالقسم الرابع: الطبيبُ الحاذِق الماهر بصـناعته، اجتهـد فوصف للمريض دواءً، فأخطأ فی اجتهاده، فقتله، فهـذا يُخرَّج على روايتين؛ إحـداهما: أنَّ دِيـةَ المريض فی بيت المال. والثانيـة: أنها على عاقلة الطبيب، وقد نص عليهما الإمامُ أحمد فی خطإ الإمـام والحـاكم.فصـلالقسم الخامس: طبيبٌ حاذق، أعطى الصـنعةَ حقها، فقطع سِـلْعَةً من رجل أو صبى، أو مجنون بغير إذنه، أو إذن وَليِّه، أو خَتَنَ صبياً بغير إذن وَليِّه فَتَلِفَ، فقـال أصـحابُنا: يضـمن، لأنـه تولَّد من فعـلٍ غير مأذون فيه، وإن أذن له البالغ، أو وَلِيُّ الصبى والمجنون، لم يضـمن، ويحتمِلُ أنْ لا يضمَن مطلقاً لأنه محسنٌ، وما على المُحسنين من سبيلٍ. وأيضاً فإنه إن كان متعدِّياً، فلا أثر لإذن الولىّ فی إسـقاطِ الضمان، وإن لم يكن متعدِّياً، فلا وجه لضمانه.فإن قلتَ: هو متعدٍّ عند عدم الإذن، غير متعدٍّ عند الإذن.قلتُ: العُدوان وعـدمه إنمـا يرجع إلى فعله هو، فلاـ أثر للإذن وعـدمه فيه، وهـذا موضع نظر.فصـلوالطبيبُ فی هـذا الحـديث يتناول مَن يطب بوصـفه وقوله، وهو الذى يُخَصُّ باسم الطَّبائعى، وبمِرْوَدِهِ وهو الكحَّال، وبمِبضَـعه ومراهِمه وهو الجرائحىُّ، وبمُوساه وهو الخاتِن، وبريشته وهو الفاصد، وبمَحاجمه ومِشْـرَطِه وهو الحجَّام، وبخَلْعِه ووَصْله ورِباطه وهو المجبِّر، وبمكواته وناره وهو الكوَّاء، وبقِربته وهو الحاقن.وسواء أكان طبه لحيوان بهيم، أو إنسان، فاسمُ الطبيب يُطلق لغةً على هؤلاء كلهم، كما تقدَّم، وتخصـيصُ الناس له ببعض أنواع الأطباء عُرْفٌ حادث، كتخصـيص لفظ الدابة بما يخصُّها به كُلُّ قوم.فصـلوالطبيب الحاذق: هو الذى يراعى فی علاجه عشـرين أمراً:أحدها: النظر فی نوعِ المرض من أى الأمراض هو؟الثانی: النظر فی سـببه من أى شىء حدث، والعِلَّةُ الفاعلةُ التی كانت سببَ حدوثه ما هی؟الثالث: قوة المريض، وهل هی مقاومـة للمرض، أو أضـعفُ منه؟ فإن كانت مقاومةً للمرض، مسـتظهرةً عليه، تركها والمرض، ولم يُحَرِّكْ بالدواء ساكنـاً.الرابـع: مزاج البـدن الطـبيعى مـا هـو؟الخـامس: المزاجُ الحـادث على غير المجرى الطبيعى.السـادس: سِـنُّ المريض.السـابع: عادته.الثامن: الوقت الحاضـر من فصول السنة وما يليق به.التاسع: بلدُ المريض وتُربتُه.العاشر: حال الهواء فی وقت المرض.الحادى عشر: النظر فی الـدواء المضاد لتلك العِلَّة.الثانی عشـر: النظر فی قوة الدواء ودرجته، والموازنة بينها وبين قوة المريض.الثالث عشـر: ألا يكون كلُّ قصده إزالة تلك العِلَّة فقط، بل إزالتُها على وجهٍ يأمن معه حدوث أصعبَ منها، فمتى كان إزالتها لا يأمن معها حدوث عِلَّةٍ أُخرى أصـعبَ منها، أبقاها على حالها، وتلطيفها هو الواجب، وهـذا كمرض أفواه العروق، فإنه متى عُولـج بقطعه وحبسه خِيف حدوث ما هو أصعبُ منه.الرابع عشـر: أن يُعالِج بالأسـهل فالأسـهل، فلا يَنتقِلُ من العلاج بالغـذاء إلى الـدواء إلا عنـد تعـذُّرِه، ولا ينتقِلُ إلى الدواء المركَّب إلا عند تعذرِ الدواء البسـيط، فمن حذق الطبيب علاجُه بالأغذية بدل الأدوية، وبالأدوية البسـيطة بدل المركَّبة.الخامس عشـر: أن ينظر فی العِلَّة، هل هی مما يمكن علاجُها أو لا؟ فإن لم يُمكن علاجُها، حفظ صِناعته وحُرمتَه، ولا يحمِلُه الطمع على علاج لا يفيد شيئـاً. وإن أمكن علاجهـا، نظر هـل يمكن زوالُهـا أم لاـ؟ فـإن علم أنه لاـ يمكن زوالُها، نظر هل يمكن تخفيفُها وتقليلُها أم لا؟ فإن لم يمكن تقليلُهـا، ورأى أنَّ غايـةَ الإمكـان إيقافُهـا وقطعُ زيادتهـا، قصـد بالعلاـج ذلك، وأعان القوة، وأضـعف المادةالسادس عشـر: ألا يتعرَّض للخلط قبـل نُضـجه باسـتفراغ، بل يقصـد إنضاجه، فإذا تمَّ نضـجُه، بادر إلى اسـتفراغه.السابع عشـر: أن يكون له خِبْرة باعتلال القلوب والأرواح وأدويتها، وذلك أصل عظيم فی علاج الأبـدان، فإنَّ انفعال البـدن وطبيعته عن النفس والقلب أمرٌ مشـهود، والطبيب إذا كـان عارفاً بأمراض القلب والروح وعلاجهما، كان هو الطبيبَ الكاملَ، والـذى لا خِبْرة له بـذلك وإن كان حاذقاً فی علاج الطبيعة وأحوالِ البـدن نصفُ طبيب. وكلُّ طبيب لا يـداوى العليل، بتفقُّد قلبه وصـلاحه، وتقويةِ روحه وقُواه بالصدقة، وفعل الخير، والإحسان، والإقبـال على الله والـدار الآخرة، فليس بطبيب، بل متطبِّبٌ قاصـر. ومن أعظم علاجات المرض فعلُ الخير والإحسان والـذِّكر والـدعاء، والتضـرع والابتهـال إلى الله، والتوبـة، ولهـذه الأُـمور تـأثيرٌ فی دفع العلـل، وحصول الشـفاء أعظمُ من الأدويـة الطبيعيـة، ولكن بحسـب استعداد النفس وقبولِها وعقيدتِها فی ذلك ونفعه.الثامن عشر: التلطفُ بالمريض، والرِّفق به، كالتلطُّف بالصبى.التاسع عشر: أن يستعمل أنواع العِلاجات الطبيعيـة والإلهية، والعلاج بالتخييل، فإنَّ لِحذَّاق الأطباء فی التخييل أُموراً عجيبة لا يصل إليها الدواء، فالطبيب الحاذق يسـتعين على المرض بكـل مُعين.العشـرون: وهو مِلاـك أمر الطبيب أن يجعـل علاـجَه وتـدبيرَه دائراً على سِـتَّة أركـان: حفظ الصـحة

الموجودة، وردِّ الصحة المفقودة بحسب الإمكان، وإزالة العِلَّة أو تقليلها بحسب الإمكان، واحتمالُ أدنى المفسدتَيْن لإزالة أعظمهما، وتفويتُ أدنى المصلحتَيْن لتحصيل أعظمهما، فعلى هذه الأُصول السِّتَّة مدارُ العلاج، وكلُّ طبيب لا تكون هذه أخِيَّته التى يرجع إليها، فليس بطبيب.. والله أعلم.فصلولما كان للمرض أربعةُ أحوال: ابتداءٌ، وصُعودٌ، وانتهاءٌ، وانحطاطٌ؛ تعيَّن على الطبيب مراعاةُ كل حال من أحوال المرض بما يُناسبها ويليق بها، ويستعمِلُ فى كل حال ما يجبُ استعمالُه فيها. فإذا رأى فى ابتداء المرض أنَّ الطبيعة محتاجة إلى ما يُحَرِّك الفضلات ويستفرِغُها لنضجها، بادر إليه، فإن فاته تحريك الطبيعة فى ابتداء المرض لعائق منع من ذلك، أو لضعف القوة وعدم احتمالها للاستفراغ، أو لبرودة الفصل، أو لتفريط وقع، فينبغى أن يَحْذَرَ كل الحَذرِ أن يفعل ذلك فى صعود المرض، لأنه إن فعله، تحيَّرت الطبيعة لاشتغالها بالدواء، وتخلَّت عن تدبير المرض ومقاومته بالكلية، ومثاله: أن يجىءَ إلى فارس مشغول بمواقعة عدوه، فيشغله عنه بأمر آخر، ولكن الواجب فى هذه الحال أن يُعين الطبيعة على حفظ القوة ما أمكنه.فإذا انتهى المرض ووقف وسكن، أخذ فى استفراغه، واستئصال أسبابه، فإذا أخذ فى الانحطاط، كان أولى بذلك. ومثالُ هذا مثال العدو إذا انتهت قُوَّته، وفرغ سِلاحُه، كان أخذُه سهلاً، فإذا ولَّى وأخذ فى الهرب، كان أسهلَ أخذاً، وحِدَّته وشَوْكتُه إنما هى فى ابتدائه، وحال استفراغه، وسعة قُوَّته، فهكذا الداء والدواء سواء.فصلومِن حِذق الطبيب أنه حيث أمكن التدبير بالأسهل، فلا يَعْدِلُ إلى الأصعب، ويتدَّرج من الأضعف إلى الأقوى إلا أن يخاف فَوتَ القُوَّة حينئذ، فَيجبُ أن يبتدىء بالأقوى، ولا يُقيم فى المعالجة على حال واحدة فتألفُها الطبيعة، ويَقِلُّ انفعالُها عنه، ولا تَجْسُر على الأدوية القوية فى الفصول القوية، وقد تقدَّم أنه إذا أمكنه العِلاجُ بالغذاء، فلا يُعالِج بالدواء، وإذا أشكل عليه المرضُ أحارٌ هو أم بارد؟ فلا يقدم حتى يتبيَّن له، ولا يُجرِّبه بما يخاف عاقبته، ولا بأس بتجربته بما لا يضرُّ أثرُه.وإذا اجتمعت أمراض، بدأ بما تخصه واحدة من ثلاث خصال:إحداها: أن يكون بُرء الآخر موقوفاً على بُرئه كالورم والقُرحة، فإنه يبدأ بالورم.الثانية: أن يكون أحدهُما سبباً للآخر، كالسَّدة والحُمَّى العَفِنة، فإنه يبدأ بإزالة السبب.الثالثة: أن يكون أحدهما أهمَ من الآخر، كالحاد والمزمن، فيبدأ بالحاد. ومع هذا فلا يغفُلُ عن الآخر. وإذا اجتمع المرض والعَرَض، بدأ بالمرض، إلا أن يكون العَرَضُ أقوى كالقُولنج، فيُسكن الوجع أولاً، ثم يُعالج السَّدة. وإذا أمكنه أن يعتاضَ عن المعالجة بالاستفراغ بالجوع أو الصوم أو النوم، لم يستفرغه، وكُلّ صحة أراد حفظها، حفظها بالمثل أو الشبه، وإن أراد نقلها إلى ما هو أفضلُ منها، نقلها بالضد.

فى هديه فى التحرز من الأدواء المعدية بطبعها، وإرشاده الأصحاء إلى مجانبة أهلها

ثبت فى «صحيح مسلم» من حديث جابر بن عبد الله، أنه كان فى وَفْد ثَقِيف رجلٌ مجذومٌ، فأرسل إليه النبىُّ صلى الله عليه وسلم: «ارْجِعْ فَقَدْ بايَعْنَاكَ».وروى البخارى فى «صحيحه» تعليقاً مِن حديث أبى هريرة، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «فِرَّ مِنَ الْمَجْذُوم كَمَا تَفِرُّ مِنَ الأَسَدِ».وفى «سنن ابن ماجه» من حديث ابن عباس، أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم قال: «لا تُدِيمُوا النَّظَرَ إلى الْمَجْذُومِين».وفى «الصحيحين» من حديث أبى هُريرة، قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «لا يُورِدَنَّ مُمْرِضٌ عَلَى مُصِحٍّ».ويُذكر عنه صلى الله عليه وسلم: «كَلِّمْ الْمَجْذُومَ، وَبَيْنَكَ وَبَيْنَهُ قِيدُ رُمْحٍ أَوْ رُمْحَيْنِ».الجُذَام: عِلَّة رديئة تحدثُ من انتشار المِرَّةِ السَّوداء فى البدن كُلِّه، فيفسُد مِزاجُ الأعضاء وهيئتُها وشكلُها، ورُبما فسد فى آخره اتصالُها حتى تتأكَّلَ الأعضاء وتسقط، ويُسمى داءَ الأسد.وفى هذه التسمية ثلاثةُ أقوال للأطباء؛ أحدها: أنها لِكثرة ما تعترى الأسد. والثانى: لأنَّ هذه العِلَّة تُجهِّم وجهَ صاحبها وتجعلُه فى سُحنةَ الأسد. والثالث: أنه يفترِسُ مَن يقرُبه، أو يدنو منه بدائه افتراسَ الأسد.وهذه العِلَّة عند الأطباء من العلل المُعدية المتوارثة، ومقارِبُ المجذوم، وصاحبِ السِّل يَسْقَمُ برائحته، فالنبىُّ صلى الله عليه وسلم لكمال شفقته على الأُمة، ونُصحه لهم نهاهم عن الأسباب التى تُعرِّضهم لوصول العيب والفساد إلى أجسامهم وقلوبهم، ولا ريب أنه قد يكون فى البدن تهيُّؤ واستعداد كامن لقبول هذا الداء، وقد تكون الطبيعةُ سريعة الانفعال قابلةً للاكتساب من أبدان مَن تُجاوِرُه وتُخالطه، فإنها نقَّالة، وقد يكون خوفُها من ذلك ووهمُها مِن أكبر أسباب إصابة تلك العِلَّة لها، فإنَّ الوهم فعَّال مستَوْلٍ على القُوَى والطبائع، وقد تَصِلُ رائحة العليل إلى الصحيح فتُسقمه، وهذا معايَن

فى بعض الأمراض، والرائحةُ أحدُ أسباب العدوى، ومع هذا كله فلا بد من وجود استعدادِ البدن وقبوله لذلك الداء، وقد تزوَّج النبيُّ صلى الله عليه وسلم امرأةً، فلما أراد الدخولَ بها، وجَد بكَشْحها بياضاً، فقال: «الْحَقِى بأهْلِكِ».وقد ظنَّ طائفةُ مِن الناس أنَّ هذه الأحاديث معارَضةٌ بأحاديثَ أُخَر تُبطلها وتُناقضها، فمنها: ما رواه الترمذى، من حديث عبد الله بن عمر (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بيَدِ رجُلٍ مجذوم، فأدخلها معه فى القَصْعَةِ، وقال: «كُلْ باسم الله، ثِقَةً بالله، وتوكُّلاً عليه»، ورواه ابن ماجه.وبما ثبت فى «الصحيح»، عن أبى هُريرة، عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا عَدوَى ولا طِّيَرَة».ونحن نقول: لا تعارُض بحمد الله بين أحاديثه الصحيحة. فإذا وقع التعارضُ، فإما أن يكون أحدُ الحديثين ليس مِن كلامه صلى الله عليه وسلم وقد غَلِطَ فيه بعضُ الرواة مع كونه ثقةً ثَبتاً، فالثقةُ يَغْلَطُ، أو يكونُ أحدُ الحديثين ناسخاً للآخر إذا كان مما يَقْبَلُ النسخ، أو يكونُ التعارضُ فى فهم السامع، لا فى نفس كلامه صلى الله عليه وسلم، فلا بُدَّ مِن وجه من هذه الوجوه الثلاثة. وأما حديثان صحيحان صريحان متناقضان مِن كل وجه، ليس أحدُهما ناسخاً للآخر، فهذا لا يُوجد أصلاً، ومعاذَ اللهِ أن يُوجَدَ فى كلام الصادق المصدوق الذى لا يخرج من بين شفتيه إلا الحقُّ، والآفةُ مِن التقصير فى معرفة المنقول، والتمييز بين صحيحه ومعلوله، أو من القُصور فى فهم مُراده صلى الله عليه وسلم، وحمل كلامه على غير ما عناه به، أو منهما معاً. ومن ههنا وقع من الاختلاف والفساد ما وقع.. وبالله التوفيق.قال ابن قتيبة فى كتاب «اختلاف الحديث» له حكايةً عن أعداء الحديث وأهله: قالوا: حديثان متناقضان رويتُم عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا عَدوَى ولا طِّيَرَة». وقيل له: إنَّ النُّقْبَةَ تقع بمِشْفَرِ البَعير، فيجرَبُ لذلك الإبلُ،قال: «فما أعدَى الأولَ»؟، ثم رويتُم: «لا يُوردُ ذو عاهة على مُصِحٍّ» و«وفِرَّ من المجذوم فِرارَك من الأسَدِ»، وأتاه رجل مجذوم ليُبايَعه بَيْعة الإسلام، فأرسل إليه البَيْعةَ، وأمَره بالانصراف، ولم يأذن له، وقال: «الشُّؤمُ فى المرأة والدارِ والدَّابةِ».. قالوا: وهذا كُلُّه مختلِفٌ لا يُشبه بعضُه بعضاً.قال أبو محمد: ونحن نقول: إنه ليس فى هذا اختلافٌ، ولكل معنى منها وقتٌ وموضع، فإذا وُضِع موضعَه زال الاختلافوالعدوى جنسان؛ أحدهما: عدوى الجُذام، فإنَّ المجذوم تشتدُّ رائحتُه حتى يُسْقِمُ مَن أطال مجالسته ومحادثته، وكذلك المرأةُ تكونُ تحتَ المجذوم، فتُضاجِعُه فى شِعارَ واحد، فيُوصِل إليها الأذى، وربما جُذِمَتْ، وكذلك ولدُه يَنزعُون فى الكِبر إليه، وكذلك مَن كان به سِلٌ ودقٌ ونُقْبٌ. والأطباء تأمر ألا يُجالَس المسلول ولا المجذُوم، ولا يُريدون بذلك معنى العدوى، وإنما يُريدون به معنى تغيُّر الرائحة، وأنها قد تُسْقِمْ مَن أطال اشتمامَها، والأطباء أبعدُ الناس عن الإيمان بيُمن وشُؤم، وكذلك النُّقْبةُ تكون بالبعير وهو جَرَبٌ رَطبٌ فإذا خالط الإبلَ أو حاكَّها، وأوَى فى مَباركها، وصل إليها بالماء الذى يَسيل منه، وبالنَّطف نحو ما به، فهذا هو المعنى الذى قال فيه النبيُّ صلى الله عليه وسلم: «لا يُورَدُ ذو عاهة على مُصِح»، كَرِهَ أن يُخالط المَعْيُوه الصحيحَ، لئلا ينالَه مِن نَطَفه وحِكَّته نحو مما به.قال: وأما الجنسُ الآخرُ من العدوى، فهو الطاعونُ ينزلُ ببلد، فيخرُج منه خوفَ العدوى، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «إذا وقَعَ بِبَلَدٍ وأنْتُم به، فلا تَخْرُجُوا مِنْه، وإذا كان بِبَلَدٍ، فلا تَدْخُلُوه». يريد بقوله: لا تَخْرُجُوا مِن البلد إذا كان فيه كأنكم تظنون أنَّ الفِرارَ مِن قَدَر الله يُنجيكم من الله، ويُريد بقوله:«وإذا كان ببلد فلا تدخلوه»، أى: مُقامُكم فى الموضع الذى لا طاعون فيه أسْكنُ لقلوبكم، وأطيبُ لعيشكم، ومن ذلك المرأةُ تُعرف بالشؤم أو الدارُ، فينال الرجلَ مكروهٌ أو جائحةٌ، فيقول: أعدتْنى بشؤمها، فهذا هو العدوى الذى قال فيه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «لا عَدْوَى».وقالت فِرْقةٌ أُخرى: بل الأمرُ باجتنابِ المجذوم والفِرار منه على الاستحباب، والاختيار، والإرشاد. وأما الأكل معه، ففَعلُه لبيانِ الجواز، وأنَّ هذا ليس بحرام.وقالت فِرْقةٌ أُخرى: بل الخطابُ بهذين الخطابين جزئى لا كلى. فكلُّ واحد خاطبه النبيُّ صلى الله عليه وسلم بما يليق بحاله، فبعضُ الناس يكون قويَّ الإيمان، قويَّ التوكل تدفع قوةُ توكله قُوَّةَ العدوى، كما تدفع قوةُ الطبيعة قوةَ العِلَّة فتُبطلها، وبعضُ الناس لا يَقوى على ذلك، فخاطبه بالاحتياط والأخذ بالتحفظ، وكذلك هو صلى الله عليه وسلم فَعل الحالتين معاً، لتقتدى به الأُمة فيهما، فيأخذ مَن قَوى من أُمته بطريقة التوكل والقُوَّة والثقة بالله، ويأخذ مَن ضَعف منهم بطريقة التحفظ والاحتياط، وهما طريقان صحيحان. أحدهما: للمؤمن القوى، والآخر: للمؤمن الضعيف، فتكون لكل واحد من الطائفتين حُجَّةٌ وقُدوةٌ بحسب حالهم وما يناسبهم، وهذا كما أنه صلى الله عليه وسلم كَوى، وأثْنَى على تارِك الكيِّ، وقرن تركَه بالتوكل، وتَرَكَ الطِّيرة، ولهذا نظائرُ

كثيرة، وهذه طريقة لطيفةٌ حسنة جداً مَن أعطاها حقَّها، ورُزق فقْه نَفْسه فيها، أزالت عنه تعارضاً كثيراً يظنه بالسُّنَّةِ الصحيحة.وذهبت فِرقة أُخرى إلى أنَّ الأمر بالفِرار منه، ومجانبتِه لأمر طبيعى، وهو انتقالُ الداء منه بواسطة الملامسة والمخالطة والرائحة إلى الصحيح، وهذا يكون مع تكرير المخالطة والملامسة له، وأما أكلُه معه مقداراً يسيراً من الزمان لمصلحة راجحة، فلا بأس به، ولا تحصُل العدوى مِن مرَّةٍ واحدة ولحظة واحدة، فنَهى سداً للذريعة، وحِمايةً للصحة، وخالطه مخالطةً ما للحاجة والمصلحة، فلا تعارُضَ بين الأمرين.وقالت طائفة أُخرى: يجوز أن يكونَ هذا المجذومُ الذى أكل معه به من الجُذام أمرٌ يسير لا يُعدى مثله، وليس الْجَذْمَى كُلُّهم سواءً، ولا العدوى حاصلة من جميعهم، بل منهم مَن لا تضرُّ مخالطته، ولا تُعدى، وهو مَن أصابه من ذلك شىء يسير، ثم وقف واستمر على حاله، ولم يُعْدِ بقيةَ جسمه، فهو أن لا يعدِىَ غيره أولى وأحرى.وقالت فِرقة أُخرى: إنَّ الجاهلية كانت تعتقد أنَّ الأمراض المعدية تُعدى بطبعها من غير إضافة إلى الله سبحانه، فأبطل النبىُّ صلى الله عليه وسلم اعتقادَهم ذلك، وأكل مع المجذوم لِيُبَيِّنَ لهم أنَّ الله سبحانه هو الذى يُمرض ويَشفى، ونهى عن القُرب منه ليتبينَ لهم أنَّ هذا من الأسباب التى جعلها الله مُفضية إلى مسبباتها، ففى نهيه إثباتُ الأسباب، وفى فعله بيان أنها لا تستقِلُّ بشىء، بل الربُّ سبحانه إن شاء سلبها قواها، فلا تؤثر شيئاً، وإن شاء أبقى عليها قُواها فأثَّرت.وقالت فِرقة أُخرى: بل هذه الأحاديث فيها الناسخ والمنسوخ، فيُنظر فى تاريخها، فإن عُلِمَ المتأخر منها، حُكِمَ بأنه الناسخ، وإلا توقفنا فيها.وقالت فِرقة أُخرى: بل بعضُها محفوظ، وبعضها غيرُ محفوظ، وتكلمت فى حديث: «لا عَدْوَى»، وقالت: قد كان أبو هريرة يرويه أوَّلاً، ثم شكَّ فيه فتركه، وراجعوه فيه، وقالوا: سمعناك تُحدِّث به، فأبى أن يُحدِّث به.قال أبو سلمة: فلا أدرى، أنسىَ أبو هريرة، أم نَسخَ أحدُ الحديثين الآخَر؟وأما حديثُ جابر: أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم أخذ بيدِ مجذوم، فأدخلها معه فى القصعة، فحديثٌ لا يثبت ولا يَصِحُّ، وغاية ما قال فيه الترمذى: إنه غريب، لم يُصَحِّحْه ولم يُحَسِّنه. وقد قال شعبة وغيرُه: اتقوا هذه الغرائبَ. قال الترمذى: ويُروى هذا من فعل عمر، وهو أثبت، فهذا شأنُ هذين الحديثين اللَّذين عُورض بهما أحاديثُ النهى، أحدهما: رجع أبو هريرة عن التحديث به وأنكره، والثانى: لا يَصِحُّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، والله أعلم، وقد أشبعنا الكلام فى هذه المسألة فى كتاب «المفتاح»، بأطولَ من هذا.. وبالله التوفيق.

فى هديه فى المنع من التداوى بالمحرمات

روى أبو داود فى «سننه» من حديث أبى الدرداء رضى الله عنه قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «إنَّ اللهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالدَّوَاء، وَجَعَلَ لِكُلِّ داءٍ دواءً، فَتَدَاوَوْا، ولا تَدَاوَوْا بِالْمُحَرَّم».وذكر البخارى فى «صحيحه» عن ابن مسعود:«إنَّ اللهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِيمَا حَرَّمَ عليكم».وفى «السنن» عن أبى هريرة، قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عَنِ الدَّوَاءِ الخَبِيثِ.وفى «صحيح مسلم» عن طارق بن سُوَيد الجُعفىِّ، أنه سأل النبىَّ صلى الله عليه وسلم عن الخمر، فنهاه، أو كَرِهَ أن يصنَعَها، فقال: إنما أصنعُها للدواء، فقال: «إنَّه لَيْسَ بِدَوَاءٍ ولكنَّهُ دَاءٌ».وفى «السنن» أنه صلى الله عليه وسلم سُئل عن الخمر يُجْعَل فى الدَّواء، فقال: «إنَّهَا دَاءٌ ولَيَسَتْ بِالدَّوَاءِ» رواه أبو داود، والترمذى.وفى «صحيح مسلم» عن طارق بن سُويدٍ الحضرمى؛ قال: قلت: يا رسول الله؛ إنَّ بأرضنا أعناباً نَعتصِرُها فنشرب منها، قال: «لا». فراجعتُه، قلتُ: إنَّا نستشفى للمريض قال: «إنَّ ذَلِكَ لَيْسَ بِشِفَاءٍ وَلَكِنَّهُ دَاءٌ».وفى «سنن النسائى» أنَّ طبيباً ذَكر ضِفْدَعاً فى دواء عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، فنهاه عن قَتْلِها.ويُذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «مَنْ تَدَاوَى بِالْخَمْرِ، فَلا شَفَاهُ اللهُ».المعالجة بالمحرَّمات قبيحةٌ عقلاً وشرعاً، أمَّا الشرعُ فما ذكرْنا من هذه الأحاديثِ وغيرها. وأمَّا العقلُ، فهو أنَّ اللهَ سبحانه إنما حرَّمه لخُبثه، فإنه لم يُحَرِّم على هذه الأُمة طَيباً عقوبةً لها، كما حرَّمه على بنى إسرائيلَ بقوله: فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُواْ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ (النساء: ۱۶۰)، وإنما حرَّم على هذه الأُمة ما حَرَّم لخبثه، وتحريمُه له حِمية لهم، وصيانةٌ عن تناوله، فلا يُناسِبُ أن يُطلَبَ به الشِّفاءُ من الأسقام والعِلل، فإنه وإن أثَّر فى إزالتها، لكنه يُعْقِبُ سَقَماً أعظمَ منه فى القلب بقوة الخُبث الذى فيه، فيكون المُدَاوَى به قد سعى فى إزالة سُقْم البدن بسُقْم القلب.وأيضاً فإنَّ تحريمه يقتضى تجنُّبه والبُعدَ عنه بكُلِّ طريق، وفى اتخاذه دواء حضٌّ على الترغيب فيه

وملابسته، وهذا ضِدُّ مقصود الشارع، وأيضاً فإنه داء كما نصَّ عليه صاحبُ الشريعة، فلا يجوز أن يُتخذ دواءً.وأيضاً فإنه يُكْسِبُ الطبيعة والروح صفةَ الخبث، لأن الطبيعة تنفعِلُ عن كيفية الدواء انفعالاً بَيِّناً، فإذا كانت كيفيتُه خبيثةً، اكتسبت الطبيعةُ منه خُبثاً، فكيف إذا كان خبيثاً فى ذاته، ولهذا حرَّم الله سبحانه على عباده الأغذيةَ والأشربةَ والملابِسَ الخبيثة، لما تُكسب النفسَ من هيئة الخبث وصفته.وأيضاً فإنَّ فى إباحة التداوى به، ولا سيَّما إذا كانت النفوسُ تميل إليه ذريعةً إلى تناوله للشهوة واللَّذة، لا سِيَّما إذا عرفت النفوسُ أنه نافع لها مزيلٌ لأسقامِها جالبٌ لِشفائها، فهذا أحبُّ شىءٍ إليها، والشارعُ سدَّ الذريعة إلى تناوله بكُلِّ ممكن، ولا ريبَ أنَّ بينَ سدِّ الذريعة إلى تناوله، وفَتْحِ الذريعة إلى تناوله تناقضاً وتعارضاً.وأيضاً فإنَّ فى هذا الدواء المحرَّم من الأدواء ما يزيدُ على ما يُظَن فيه من الشِّفاء، ولنفرضْ الكلام فى أُمِّ الخبائث التى ما جعل الله لنا فيها شفاءً قَطُّ، فإنها شديدةُ المضرَّة بالدماغ الذى هو مركزُ العقل عند الأطباء، وكثير من الفقهاء والمتكلمين.قال «أبقراط» فى أثناء كلامه فى الأمراض الحادة: ضرر الخمرة بالرأس شديد. لأنه يُسرع الارتفاع إليه. ويرتفع بارتفاعه الأخلاط التى تعلو فى البدن، وهو لذلك يضر بالذهن.وقال صاحب «الكامل»: إنَّ خاصيةَ الشَّراب الإضرارُ بالدماغ والعَصَب.وأمَّا غيرُه من الأدوية المحرَّمة فنوعان:أحدهما: تعافُه النفس ولا تنبعِثُ لمساعدته الطبيعةُ على دفع المرض به كالسموم، ولحوم الأفاعى وغيرها من المستقذرات، فيبقى كَلاًّ على الطبيعة مثقلاً لها، فيصير حينئذ داءً لا دواء.والثانى: ما لا تَعافُه النفس كالشراب الذى تستعمِلُه الحوامل مثلاً فهذا ضررُه أكثرُ من نفعه، والعقلُ يقضى بتحريم ذلك، فالعقلُ والفِطرةُ مطابقٌ للشرع فى ذلك.وهاهنا سِرٌّ لطيف فى كون المحرَّمات لا يُستشفَى بها، فإنَّ شرطَ الشفاء بالدواء تلقِّيه بالقبول، واعتقادُ منفعته، وما جعل الله فيه من بركة الشفاء، فإنَّ النافعَ هو المبارَك، وأنفعُ الأشياءِ أبركُها، والمبارَكُ من الناس أينما كان هو الذى يُنتفَع به حيث حَلَّ، ومعلوم أنَّ اعتقاد المسلم تحريمَ هذه العَيْن مما يَحولُ بينه وبين اعتقاد بركتها ومنفعتها، وبين حُسن ظنه بها، وتلقِّى طبعه لها بالقبول، بل كلَّما كان العبدُ أعظمَ إيماناً، كان أكره لها وأسوأ اعتقاداً فيها، وطبعُه أكره شىء لها، فإذا تناولها فى هذه الحال، كانت داءً له لا دواء إلا أن يزولَ اعتقادُ الخُبث فيها، وسوءُ الظن والكراهةُ لها بالمحبة، وهذا يُنافى الإيمان، فلا يتناولها المؤمن قَطُّ إلا على وجه داء.. والله أعلم.

فى هديه فى علاج القملِ الذى فى الرأس وإزالته

فى «الصحيحين» عن كعب بن عُجْرةَ، قال: كان بى أذىً مِن رأسى، فَحُمِلْتُ إلى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم والقَمْلُ يَتناثَرُ على وجهى، فقال: «ما كنتُ أرى الجَهْدَ قد بَلَغَ بِكَ ما أرَى»، وفى رواية: فأمَرَه أن يَحْلِقَ رأسَه، وأن يُطعِمَ فَرقاً بَيْنَ سِتَّةٍ، أو يُهدِىَ شاةً، أو يَصُومَ ثلاثةَ أيام.القمل يتولَّد فى الرأس والبدن من شيئين: خارج عن البدن وداخلٍ فيه، فالخارجُ: الوسخُ والدنس المتراكم فى سطح الجسد، والثانى: من خلط ردىء عفن تدفعُه الطبيعة بين الجلد واللَّحم، فيتعفَّنُ بالرُّطوبة الدموية فى البَشَرَةِ بعد خُروجها من المسام، فيكون مِنه القملُ، وأكثرُ ما يكون ذلك بعد العلل والأسقام، وبسبب الأوساخ، وإنما كان فى رؤوس الصبيان أكثر لكثرة رطوباتهم وتعاطيهم الأسباب التى تُولِّد القمل، ولذلك حَلَقَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم رؤوسَ بنى جعفر.ومن أكبر عِلاجه حَلْقُ الرأس لِتنفتح مسامُّ الأبخرَة، فتتصاعد الأبخرة الرديئة، فتضعفُ مادةُ الخلط، وينبغى أن يُطلى الرأس بعد ذلك بالأدوية التى تقتل القمل، وتمنع تولُّده.وحلقُ الرأس ثلاثة أنواع؛ أحدها: نُسُك وقُربة. والثانى: بِدعة وشرك. والثالث: حاجة ودواء.فالأول: الحلق فى أحد النُّسُكين، الحجِّ أو العُمرة.والثانى: حلقُ الرأس لغير الله سبحانه. كما يحلِقها المريدُون لشيوخهم، فيقول أحدهم: أنا حلقتُ رأسى لفلان، وأنت حلقتَه لفلان، وهذا بمنزلة أن يقول: سجدتُ لفلان، فإنَّ حَلْقَ الرأس خضوعٌ وعُبودية وذُل، ولهذا كان من تمام الحجِّ، حتى إنه عند الشافعى ركنٌ من أركانه لا يَتِمُّ إلا به. فإنه وضعُ النواصى بين يدى ربها خضوعاً لعظمته، وتذللاً لعِزَّته، وهو من أبلغ أنواع العبودية، ولهذا كانت العربُ إذا أرادت إذلالَ الأسير منهم وعِتْقَه، حلقوا رأسه وأطلقُوه، فجاء شيوخُ الضلال والمزاحِمون للربوبية الذين أساسُ مشيختهم على الشِّرك والبدعة، فأرادوا مِن مريديهم أن يتعبَّدوا لهم، فزيَّنوا لهم حَلْقَ رؤوسهم لهم، كما زيَّنوا لهم السجودَ لهم، وسمَّوه بغير اسمه، وقالوا: هو وضعُ الرأس بين يدى الشيخ، ولعَمرُ الله إنَّ السجود لله هو وضعُ الرأس بين يديه سبحانه، وزيَّنوا لهم أن

ينذُروا لهم، ويتوبُوا لهم، ويَحلِفُوا بأسمائهم، وهذا هو اتخاذُهم أرباباً وآلهةً مِن دُون الله، قال تعالى: مَا كَانَ لِبَشَرٍ أن يُؤْتِيَهُ اللهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوْا عِبَاداً لِّى مِن دُونِ اللهِ وَلَكِن كُونُواْ رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ – وَلاَ يَأْمُرُكُمْ أن تَتَّخِذُواْ الْمَلاَئِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَاباً، أَيَأْمُرُكُم بِالْكُفْرِ بَعْدَ إذْ أَنْتُم مُّسْلِمُونَ (آل عمران: ۷۹–۸۰).وأشرفُ العبودية عبوديةُ الصلاة، وقد تقاسمها الشيوخُ والمتشبهون بالعلماء والجبابرة، فأخذ الشيوخُ منها أشرفَ ما فيها، وهو السجود، وأخذ المتشبهون بالعلماء منها الركوعَ، فإذا لقىَ بعضُهم بعضاً ركع له كما يركع المُصَلِّى لربه سواء، وأخذ الجبابرةُ منهم القيامَ، فيقوم الأحرار والعبيد على رؤوسهم عبوديةً لهم، وهم جلوس، وقد نهى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الأُمور الثلاثة على التفصيل، فتعاطِيها مخالفةٌ صريحة له، فنَهى عن السجود لغير الله وقال: «لا يَنْبَغِى لأَحَدٍ أنْ يَسْجُدَ لأحَدٍ». وأنكر على مُعَاذٍ لَمَّا سَجد له وقال: «مَهْ». وتحريمُ هذا معلوم من دينه بالضرورة، وتجويزُ مَن جَوَّزه لغير الله مُراغمَةٌ للهِ ورسوله، وهو من أبلَغ أنواع العبودية، فإذا جَوَّز هذا المُشرِكُ هذا النوعَ للبَشَر، فقد جوَّز العبودية لغير اللهِ، وقد صَحَّ أنه قيل له: الرَّجُلُ يَلقَى أخاه أَيَنْحَنِى له؟ قال: «لا». قيل: أَيَلْتَزِمُه ويُقَبِّلُهُ؟ قال: «لا». قيل: أَيُصافِحُه؟ قال: «نعم».وأيضاً.. فالانحناءُ عند التحية سجود، ومنه قوله تعالى:وَادْخُلُواْ الْبَابَ سُجَّداً (البقرة: ۵۸) أى: منحنين، وإلا فلا يُمكن الدخول على الجباه، وصَحَّ عنه النهىُ عن القيام، وهو جالس، كما تُعَظِّم الأعاجمُ بعضُها بعضاً، حتى منع مِن ذلك فى الصلاة، وأمرَهم إذا صَلَّى جالساً أن يُصَلُّوا جلوساً، وهم أصحاء لا عُذرَ لهم، لئلا يقوموا على رأسه وهو جالس، مع أنَّ قيامَهم لله، فكيف إذا كان القيامُ تعظيماً وعبوديةً لغيره سبحانه.والمقصود.. أنَّ النفوس الجاهلة الضالة أسقطتْ عبوديةَ الله سبحانه، وأشركت فيها مَن تُعَظِّمه مِن الخلق، فسجدت لغير الله، وركعت له، وقامت بين يديه قيامَ الصلاة، وحلفت بغيره، ونذرَتْ لغيره، وحَلَقَتْ لغيره، وذبحت لغيره، وطافت لِغير بيته، وعَظَّمته بالحب، والخوف، والرجاء، والطاعة، كما يُعَظَّم الخالقُ، بل أشد، وسوَّتْ مَن تعبُده من المخلوقين بربِّ العالمين، وهؤلاء هم المضادون لدعوة الرُّسُل، وهم الذين بربهم يَعدِلون، وهم الذين يقولون وهم فى النار مع آلهتهم يختصمون: تَاللهِ إن كُنَّا لَفِى ضَلاَلٍ مُبِينٍ إذْ نُسَوِّيكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (الشعراء: ۹۸)، وهم الذين قال الله فيهم: وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللهِ أَنْدَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللهِ، وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبّاً لِلهِ (البقرة: ۱۶۵)وهذا كُلُّه مِن الشِّرك، والله لا يغفر أنْ يُشْرَكَ به. فهذا فصل معترض فى هَدْيه فى حلق الرأس، ولعله أهمُّ مما قُصِدَ الكلام فيه.. والله الموفق.

فى هديه فى العلاج بالأدوية الروحانية الإلهية المفردة، والمركبة منها، ومن الأدوية الطبيعية

فى هديه فى علاج المصاب بالعينِ

روى مسلم فى «صحيحه» عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «العَيْنُ حَقٌّ ولو كان شَىْءٌ سَابَقَ القَدَرِ، لَسَبَقَتْهُ العَيْنُ».وفى «صحيحه» أيضاً عن أنس: «أنَّ النبى صلى الله عليه وسلم رخَّصَ فى الرُّقية مِن الحُمَةِ، والعَيْنِ والنَّملةِ»وفى «الصحيحين» من حديث أبى هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «العَيْنُ حَقٌّ».وفى «سنن أبى داود» عن عائشة رضى الله عنها، قالت: كان يُؤمَرُ العائِنُ فيتوضَّأ، ثم يَغْتَسِلُ منه المَعِينُ.وفى «الصحيحين» عن عائشة قالت: أمرنى النبيُّ صلى الله عليه وسلم أو أَمَرَ أن نَسْتَرْقِىَ من العَيْنِ.وذكر الترمذى، من حديث سفيان بن عُيَينةَ، عن عمرو بن دينار، عن عروة بن عامر، عن عُبيد بن رفاعة الزُّرَقىِّ، أنَّ أسماء بنت عُمَيْس قالت: يا رسولَ الله؛ إنَّ بَنِى جعفر تُصيبُهم العَينُ، أفأسترْقِى لهم؟ فقال: «نعم فَلَوْ كان شَىْءٌ يَسْبِقُ القضاءَ لسَبَقَتْهُ العَيْنُ» قال الترمذى: حديث حسن صحيح.وروى مالك رحمه الله، عن ابن شهاب، عن أبى أُمامةَ بن سهل بن حنيفٍ، قال: رأى عامرُ بن ربيعة سَهْلَ بن حُنَيف يغتسِلُ، فقال: واللهِ ما رأيتُ كاليوم ولا جِلْدَ مُخَبَّأة، قال: فَلُبِطَ سَهْلٌ، فأتى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عامراً، فتَغَيَّظَ عليه، وقال: «عَلامَ يَقْتُلُ أحدُكُم أخاهُ؟ ألاَ بَرَّكْتَ؟ اغْتَسِلْ له»، فغسل له عامرٌ وجهَه ويديه ومِرفَقَيْه ورُكبتيه، وأطرافَ رِجليه، وداخِلَةَ إزاره فى قدح، ثم صبَّ عليه، فراحَ مع الناس.وروى مالك رحمه الله أيضاً عن محمد بن أبى أُمامة بن سهل، عن أبيه هذا الحديث،

وقال فيه: «إنَّ العيْنَ حقٌّ، توضَّأْ لهُ»، فتوضَّأ له.وذكر عبد الرزَّاق، عن مَعْمَرٍ، عن ابن طاووس، عن أبيه مرفوعاً: «العَيْنُ حَقٌّ، ولو كان شيءٌ سَابَقَ القَدَرَ، لَسَبَقَتْهُ العَيْنُ، وإذا اسْتُغْسِلَ أحدُكمْ، فَلْيَغْتَسِلْ»، ووصْله صحيحٌ.قال الزُّهْرى: يُؤْمَر الرجل العائن بقدح، فيُدخِلُ كفَّه فيه، فيتمضمض، ثم يَمُجّه فى القدح، ويغسِلُ وجهه فى القدح، ثم يُدخِل يده اليُسرى، فيصُبُّ على رُكبته اليُمنى فى القَدَح، ثم يُدخِلُ يده اليُمنى، فيصُبُّ على رُكبته اليُسرى، ثم يَغْسِلُ داخِلَةَ إزارِهِ، ولا يُوضع القَدَحُ فى الأرض، ثم يُصَبُّ على رأس الرجل الذى تُصيبه العينُ من خلفه صبةً واحدةً.والعَيْن عَيْنان: عَيْنٌ إنسية، وعَيْنٌ جِنِّية. فقد صح عن أُمِّ سلمةَ، أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم رأى فى بيتها جاريةً فى وجهها سَفْعَةٌ، فقال: «اسْتَرْقُوا لها، فإنَّ بها النَّظْرَةَ».قال الحسين بن مسعود الفرَّاء: وقوله «سَفْعَةٌ» أى: نظرة، يعنى من الجن، يقول: بها عينٌ أصابتْها من نظَرِ الجن أنفذُ من أسِّنَةِ الرماح.ويُذكر عن جابر يرفعه: «إنَّ العَيْنَ لَتُدْخِلُ الرجُلَ القَبْرَ، والجَمَلَ القِدْرَ».وعن أبى سعيد، أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم كان يتعوَّذ من الجان، ومن عَيْن الإنسان.فأبطلت طائفةٌ ممن قلَّ نصيبُهم مِن السمع والعقل أمْرَ العَيْن، وقالوا: إنما ذلك أوهامٌ لا حقيقةَ لها، وهؤلاء مِن أجهل الناس بالسَّمعِ والعقل، ومِن أغلظهم حِجاباً، وأكثفِهم طِباعاً، وأبعدِهم معرفةً عن الأرواح والنفوسِ، وصفاتها وأفعالِها وتأثيراتها، وعقلاءُ الأُمم على اختلافِ مِللهم ونِحلهم لا تدفَعُ أمر العَيْن، ولا تُنكره، وإن اختلفوا فى سببه وجهة تأثير العَيْن.فقالت طائفة: إنَّ العائن إذا تكيَّفت نفسُه بالكيفية الرديئة، انبعث مِن عينه قُوَّةٌ سُمِّيةٌ تتصل بالمَعِين، فيتضرر. قالوا: ولا يُستنكر هذا، كما لا يُستنكر انبعاثُ قوة سُمِّية من الأفعى تتصل بالإنسان، فيهلكِ، وهذا أمر قد اشتُهِرَ عن نوع من الأفاعى أنها إذا وقع بصرُها على الإنسان هلك، فكذلك العائنُ.وقالت فِرقة أُخرى: لا يُستبعد أن ينبعِثَ من عَيْن بعضِ الناس جواهِرُ لطيفة غيرُ مرئية، فتتصل بالمَعِين، وتتخلل مسامَ جسمه، فيحصل له الضررُ.وقالت فِرقة أُخرى: قد أجرى الله العادةَ بخلق ما يشاء من الضرر عند مقابلة عَيْنِ العائن لمن يَعِينه مِن غير أن يكون منه قوةٌ ولا سببٌ ولا تأثيرٌ أصلًا، وهذا مذهبُ منكرى الأسباب والقُوَى والتأثيرات فى العالَم، وهؤلاء قد سدُّوا على أنفسهم بابَ العِلل والتأثيرات والأسباب، وخالفوا العقلاء أجمعين.ولا ريب أنَّ اللهَ سبحانه خلق فى الأجسام والأرواح قُوَى وطبائع مختلفة، وجعل فى كثير منها خواصَّ وكيفياتٍ مؤثرة، ولا يمكن لعاقل إنكارُ تأثير الأرواح فى الأجسام، فإنه أمر مُشاهَدٌ محسوس، وأنت ترى الوجهَ كيف يحمَرُّ حُمرةً شديدة إذا نظر إليه مَن يحتشِمُه ويَستحى منه، ويصفرُّ صُفرة شديدة عند نظر مَن يخافُه إليه، وقد شاهد الناسُ مَن يَسقَم من النظر وتضعُف قواه، وهذا كُلُّه بواسطة تأثير الأرواح، ولشدة ارتباطها بالعَيْن يُنسب الفعل إليها، وليست هى الفاعلة، وإنما التأثيرُ للرَّوح. والأرواحُ مختلفة فى طبائعها وقواها وكيفياتها وخواصها، فروحُ الحاسد مؤذية للمحسود أذىً بيِّناً. ولهذا أمر اللهُ سبحانه رسولَه أن يستعيذَ به من شره. وتأثيرُ الحاسد فى أذى المحسود أمرٌ لا يُنكره إلا مَن هو خارج عن حقيقةِ الإنسانية، وهو أصل الإصابة بالعَيْن، فإنَّ النفس الخبيثة الحاسدة تتكيَّفُ بكيفية خبيثة، وتُقَابِلُ المحسود، فتؤثِّرُ فيه بتلك الخاصِّية، وأشبهُ الأشياء بهذا الأفعى، فإن السُّمَّ كامِنٌ فيها بالقوة، فإذا قابلتْ عدوَّها، انبعثت منها قوة غضبية، وتكيَّفتْ بكيفية خبيثةٍ مؤذية، فمنها ما تشتدُّ كيفيتُها وتقوى حتى تؤثر فى إسقاط الجنين، ومنها ما تؤثر فى طمس البصر، كما قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم فى الأَبْتَر، وذى الطُّفْيَتَيْن مِنَ الحيَّات: «إنَّهمَا يَلتَمِسَان البَصَرَ، ويُسقطان الحَبَلَ».ومنها: ما تُؤثر فى الإنسان كيفيتُها بمجرد الرؤية من غير اتصال به، لشدة خُبْثِ تلك النفس، وكيفيتها الخبيثة المؤثرة، والتأثيرُ غيرُ موقوف على الاتصالات الجسمية، كما يظنُّه مَن قلَّ علمُه ومعرفته بالطبيعة والشريعة، بل التأثيرُ يكون تارةً بالاتصال، وتارةً بالمقابلة، وتارةً بالرؤية، وتارةً بتوجه الرَّوح نحوَ مَن يُؤثر فيه، وتارةً بالأدعية والرُّقَى والتعوُّذات، وتارةً بالوهم والتخيُّل، ونفسُ العائن لا يتوقفُ تأثيرُها على الرؤية، بل قد يكون أعمى، فيُوصف له الشىء، فتؤثِّرُ نفسه فيه، وإن لم يره، وكثيرٌ من العائنين يُؤثر فى المَعِين بالوصف من غير رؤية، وقد قال تعالى لنبيه: وَإِن يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُواْ لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُواْ الذِّكْرَ (القلم: ۵۱)وقال: قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ – مِن شَرِّ مَا خَلَقَ – وَمِن شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ – وَمِن شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ – وَمِن شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ فكلُّ عائنٌ حاسدٌ، وليس كلُّ حاسد عائناًفلمَّا كان الحاسد أعمَّ من العائن، كانت الاستعاذةُ منه استعاذةً من العائن، وهى سهام تخرج من نفس الحاسد والعائن نحوَ المحسود والمَعِين تُصيبُه تارةً وتُخطئه تارة، فإن صادفْته مكشوفاً لا وِقاية عليه، أثَّرتْ فيه، ولا بُدَّ، وإن صادفته حَذِراً شاكىَ السِّلاح لا منفذَ فيهِ للسهام، لم تُؤثر فيه، وربما رُدَّتْ السهامُ

على صاحبها، وهـذا بمثابـة الرمى الحِسِّىّ سواء، فهـذا مِن النفوس والأرواح، وذاك مِن الأجسام والأشـباح. وأصـلُه مِن إعجاب العائن بالشـىء، ثم تتبعه كيفيةُ نفسِه الخبيثة، ثم تسـتعينُ على تنفيذ سُمِّها بنظرة إلى المَعِين، وقد يَعِينُ الرجلُ نفسَه، وقد يَعينُ بغير إرادته، بل بطبعه، وهـذا أردأ ما يكونُ من النوع الإنسانى، وقد قال أصـحابُنا وغيرُهم من الفقهاء: إنَّ مَن عُرِفَ بذلك، حبَسه الإمامُ، وأجرَى له ما يُنفِقُ عليه إلى الموت، وهذا هو الصوابُ قطعاً.

فى أنواع المقصود بالعلاج النبوى لهذه العلة

والمقصـودُ: العلاـجُ النبـوىُّ لهـذه العِلَّة، وهو أنواعٌ، وقـد روى أبو داود فى «سـننه» عن سـهل بن حُنَيفٍ، قـال: مررْنـا بَسـيْلٍ، فـدخلتُ، فاغتسـلتُ فيه، فخرجتُ محموماً، فنُمِىَ ذلك إلى رسول الله صـلى الله عليه وسـلم، فقال: «مُرُوا أبا ثابتٍ يَتَعَوَّذُ». قال: فقلتُ: يا سـيدى؛ والرُّقَى صالحـة؟ فقال: «لا رُقيـةَ إلا فى نَفْسٍ، أو حُمَـةٍ، أو لَدْغـةٍ».والنَّفْس: العَيْن، يقال: أصابت فلاناً نفسٌ، أى: عَيْن. والنافِس: العائن. واللَّدْغة بدال مهملة وغين معجمة وهى ضربةُ العقرب ونحوها.فمن التعوُّذاتِ والرُّقَى الإكثارُ من قراءة المعوِّذتين، وفاتحةِ الكتاب، وآيةِ الكُرسـى، ومنهـا التعوذاتُ النبويـة.نحو: «أعوذُ بكلمـاتِ اللهِ التـامَّاتِ مِن شـرِّ مـا خَلق».ونحو: «أعوذُ بكلماتِ اللهِ التامَّةِ، مِن كُلِّ شـيطانٍ وهامَّةٍ، ومِن كُلِّ عَيْنٍ لامَّةٍ».ونحو: «أعوذُ بكلماتِ اللهِ التَّامَّاتِ التى لا يُجَاوِزُهُنَّ بَرٌ ولا فاجرٌ، مِن شَرِّ ما خلق وذرَأ وبرَأ، ومِن شَرِّ ما ينزلُ من السـماء، ومِن شَـرِّ مـا يَعرُجُ فيها، ومِن شَـرِّ ما ذرأ فى الأرض، ومِن شَـرِّ ما يخرُج مِنها، ومِن شَـرِّ فِتَنِ الليلِ والنهار، ومِن شَـرِّ طَوَارق الليـلِ، إلاـ طارقاً يَطرُق بخير يا رحمن».ومنها: «أعُوذُ بكلماتِ اللهِ التامَّةِ مِن غضـبه وعِقَابه، ومِن شـرِّ عباده، ومِن هَمَزات الشـياطينِ وأن يَحضُـرونِ».ومنهـا: «اللَّهُمَّ إنى أعـوذُ بوجْهِـكَ الكريم، وكلماتِـكَ التـامَّاتِ من شـرِّ مـا أنت آخِـذٌ بناصيته، اللَّهُمَّ أنتَ تكشِفُ المـأثَمَ والمَغْرَمَ، اللَّهُمَّ إنه لا يُهْزَمُ جُنْدُكَ، ولا يُخلَفُ وعدُك، سـبحانَك وبحمدِك».ومنها: «أعُوذُ بوجه اللهِ العظيم الذى لا شـىءَ أعظمُ منه، وبكلماتِه التامَّات التى لا يُجاوِزُهن بَرٌ ولا فاجرٌ، وأسـماءِ الله الحُسْـنَى، ما علمتُ منها وما لم أعلم، مِن شَـرِّ ما خلق وذرَأ وبرأ، ومن شَـرِّ كُلِّ ذى شـرٍّ لا أُطيق شرَّه، ومِن شَرِّ كُلِّ ذى شَرٍّ أنتَ آخِذٌ بناصيته، إنَّ ربِّى على صِراط مستقيم».ومنها: «اللَّهُمَّ أنت ربِّى لا إله إلا أنتَ، عليـك توكلتُ، وأنتَ ربُّ العرشِ العظيم، مـا شـاء اللهُ كـان، وما لم يشأْ لم يكن، لا حَوْلَ ولا قُوَّةَ إلا بالله، أعلم أنَّ اللهَ على كُلِّ شـىء قديرٌ، وأنَّ الله قد أحاط بكل شـىء علماً، وأحصَـى كُلَّ شىءٍ عدداً، اللَّهُمَّ إنى أعوذُ بِكَ مِن شَرِّ نفسى، وشَرِّ الشيطانِ وشِرْكه، ومِن شَرِّ كُـلِّ دابـةٍ أنتَ آخـذٌ بناصـيتها، إنَّ ربِّى على صِـراط مسـتقيم».وإن شـاء قـال: «تحصَّنتُ بـاللهِ الَّذى لا إله إلا هُوَ، إلهى وإله كُلِّ شـىء، واعتصـمتُ بربى وربِّ كُـلِّ شـىء، وتوكلتُ على الحىِّ الـذى لاـ يموتُ، واسـتَدْفَعتُ الشـرَّ بلاـحَوْلَ ولاـ قُوَّةَ إلاـ بالله، حسبىَ اللهُ ونِعْمَ الوكيـلُ، حسبىَ الربُّ مِن العباد، حسبىَ الخَالِقُ من المخلوق، حسبىَ الرازقُ مِنَ المرزوق، حسبىَ الـذى هو حسبى، حسبىَ الـذى بيـده ملكوتُ كُـلِّ شـىءٍ، وهو يُجيرُ ولاـ يُجَارُ عليه، حسبىَ الله وكَفَى، سَـمِعَ الله لمنْ دعا، ليس وراء اللهِ مرمَى، حسبىَ الله لا إله إلا هُوَ، عليه توكلتُ، وهُوَ ربُّ العرشِ العظيم».ومَن جرَّب هـذه الـدعوات والعُوَذَ، عَرَفَ مِقـدار منفعتها، وشِـدَّةَ الحاجةِ إليها، وهى تمنعُ وصول أثر العائن، وتدفعُه بعد وصوله بحسب قوة إيمان قائلها، وقوةِ نفسه، واستعداده، وقوةِ توكله وثباتِ قلبه، فإنها سلاح، والسلاحُ بضاربه.

فى ما يدفع به إصابة العين

وإذا كان العائنُ يخشـى ضـررَ عينه وإصابتهَا للمَعين، فليدفع شرَّها بقوله: اللَّهُمَّ بَارِكْ عليه، كما قال النبى صلى الله عليه وسلم لعامر بن ربيعة لما عان سهل بن حُنيف: «ألا برَّكْتَ» أى: قلتَ: اللَّهُمَّ بارِكْ عليه.ومما يُدفع به إصابةَ العَيْن قولُ: «ما شاء الله لا قُوَّةَ إلا بالله»، روى هشام ابن عروة، عن أبيه، أنه كان إذا رأى شـيئاً يُعجِبُه، أو دخل حائطاً مِن حِيطانه، قال: «ما شاء الله، لا قُوَّةَ إلا بالله».ومنها رُقْـيَـةُ جِبريل عليه السَّلامُ للنبىِّ صـلى الله عليه وسـلم التى رواها مسـلم فى «صحيحه»: «باسمِ اللهِ أَرْقِيكَ، مِنْ كُلِّ شَىْءٍ يُؤْذيك، مِنْ شَرِّ كُلِّ نفسٍ أو عَيْنِ حَاسدٍ اللهُ يَشفِيكَ، باسمِ اللهِ أرْقِيكَ».ورأى جماعةُ من السَّلَف أن تُكتبَ له الآياتُ مِن القرآن، ثم يشربَها. قال مجاهد: لا بأس أن

يكتُبَ القرآنَ، ويغسِلَه، وَيسقِيَه المريضَ، ومثلُه عن أبى قِلابَةَ. ويذكر عن ابن عباس: أنه أمر أن يُكَتبَ لامرأة تَعَسَّرَ عليها وِلادُها أثرٌ من القرآن، ثم يُغسل وتُسقى. وقال أيوب: رأيتُ أبا قِلابَةَ كتب كتاباً من القرآن، ثم غسله بماء، وسقاه رجلًا كان به وجعٌ.

فى أمر العائن بغسل مغابنه وأطرافه وداخلة إزاره

ومنها: أن يُؤمر العائِنُ بغسل مَغابِنِهِ وأطرافه وداخِلَةِ إزاره، وفيه قولان؛ أحدهما: أنه فرجُه. والثانى: أنه طرفُ إزاره الداخل الذى يلى جسدَه من الجانب الأيمن، ثم يُصَبُّ على رأس المَعِين مِن خلفه بغتة، وهذا مما لا ينالُه عِلاجُ الأطباء، ولا ينتفِعُ به مَن أنكره، أو سَخِرَ منه، أو شَكَّ فيه، أو فعله مجرِّباً لا يعتقد أنَّ ذلك ينفعُه.وإذا كان فى الطبيعة خواصٌ لا تَعْرِفُ الأطباءُ عِلَلَها ألبتةَ، بل هى عندهم خارجةٌ عن قياس الطبيعة تفعل بالخاصِّية، فما الذى يُنكره زنادقتهم وجهلتُهم من الخواص الشرعية، هذا مع أنَّ فى المعالجة بهذا الاستغسال ما تشهدُ له العقولُ الصحيحة، وتُقِرُّ لمناسبته، فاعلم أنَّ ترياق سُمِّ الحيَّة فِى لحمها، وأنَّ علاجَ تأثير النفس الغضَبية فى تسكين غضبها، وإطفاء ناره بوضع يَدِكَ عليه، والمسح عليه، وتسكينِ غضبه، وذلك بمنزلة رجل معه شُعلة من نار، وقد أراد أن يَقذِفَك بها، فصبِبتَ عليها الماء، وهى فى يده حتى طُفئتْ، ولذلك أُمِرَ العائِنُ أن يقول: «اللَّهُمَّ بارِكْ عَلَيْه» ليدفع تلك الكيفية الخبيثة بالدعاء الذى هو إحسانٌ إلى المَعِين، فإنَّ دواء الشىء بضِدِّه. ولما كانت هذه الكيفيةُ الخبيثة تظهر فى المواضِع الرقيقة من الجسد، لأنها تطلب النفوذَ، فلا تجد أرقَّ مِن المغابن، وداخِلَةِ الإزار، ولا سِيَّما إن كان كنايةً عن الفَرْج، فإذا غُسِلَتْ بالماء، بطل تأثيرها وعملها، وأيضاً فهذه المواضع للأرواح الشيطانية بها اختصاص.والمقصود: أنَّ غسلها بالماء يُطفىء تلك النارية، ويَذهبُ بتلك السُّمِّية.وفيه أمر آخر، وهو وُصول أثرِ الغسل إلى القلب من أرقِّ المواضع وأسرعها تنفيذاً، فيُطفىء تلك النارية والسُّمِّية بالماء، فيشفى المَعِين، وهذا كما أنَّ ذوات السموم إذا قُتِلت بعد لَسعها، خَفَّ أثرُ اللسعة عن الملسوع، ووَجد راحة، فإن أنفسَها تمدُّ أذاها بعد لَسعها، وتُوصِله إلى الملسوع. فإذا قُتِلَتْ، خَفَّ الألم، وهذا مُشَاهَد. وإن كان من أسبابه فرحُ المَلسوع، واشتفاءُ نفسه بقتل عدوِّه، فتقوى الطبيعة على الألم، فتدفعه.وبالجملة.. غسل العائن يُذهِبُ تلك الكيفية التى ظهرت منه، وإنما ينفع غسلُه عند تكيُّفِ نفسه بتلك الكيفية.فإن قيل: فقد ظهرت مناسبةُ الغسل، فما مناسبةُ صبِّ ذلك الماء على المَعِين؟قيل: هو فى غاية المناسبة، فإنَّ ذلك الماء ماء طُفىء به تلك النارية، وأبطل تلك الكيفية الرديئة من الفاعل، فكما طُفئت به النارية القائمة بالفاعِل طُفئت به، وأبطلت عن المحل المتأثر بعد ملابسته للمؤثر العائِن، والماءُ الذى يُطفأ به الحديدُ يدخُل فى أدوية عِدَّة طبيعية ذكرها الأطباء، فهذا الذى طُفىء به نارية العائِن، لا يُستنكر أن يدخل فى دواء يُناسب هذا الداء.وبالجملة.. فطب الطبائعية وعلاجُهم بالنسبة إلى العلاج النبوىِّ، كطب الطُّرقية بالنسبة إلى طبهم، بل أقل، فإنَّ التفاوتَ الذى بينهم وبين الأنبياء أعظمُ، وأعظمُ من التفاوت الذى بينهم وبين الطُّرقية بما لا يُدرِكُ الإنسان مقداره، فقد ظهر لك عقدُ الإخاء الذى بين الحِكمة والشرع، وعدمُ مناقضة أحدهما للآخر، واللهُ يهدى مَن يشاء إلى الصواب، ويفتحُ لمن أدام قرعَ باب التوفيق منه كُلَّ باب، وله النعمة السابغة، والحُجَّة البالغة.

فى ستر محاسن من يخاف عليه العين بما يردها عنه

ومن علاج ذلك أيضاً والاحتراز منه سترُ محاسن مَن يُخاف عليه العَيْن بما يردُّها عنه، كما ذكر البغوىُّ فى كتاب «شرح السُّنَّة»: أنَّ عثمان رضى الله عنه رأى صبياً مليحاً، فقال: دَسِّمُوا نُونَتَه، لئلا تُصيبه العَيْن، ثم قال فى تفسيره: ومعنى «دسِّمُوا نونته» أى: سَوِّدُوا نونته، والنونة: النُّقرة التى تكون فى ذقن الصبىِّ الصغير.وقال الخطَّابى فى «غريب الحديث» له عن عثمان: إنه رأى صبياً تأخذه العَيْن، فقال: دسِّموا نونته. فقال أبو عمرو: سألت أحمد بن يحيى عنه، فقال: أراد بالنونة: النُّقرة التى فى ذقنه. والتدسيمُ: التسويد. أراد: سَوِّدُوا ذلك الموضع من ذقنه، ليرد العَيْن. قال ومن هذا حديثُ عائشةَ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب ذاتَ يوم، وعلى رأسِهِ عِمامةٌ دَسْماء أى: سوداء أراد الاستشهاد على اللَّفظة، ومن هذا أخذ الشاعرُ قَوله:مَا كَانَ أَحْوَجَ ذَا الْكَمَالِ إِلَى عَيبٍ يُوَقِّيهِ مِنَ الْعَيْنِ

فی الرقَی التی ترد العین

ومن الرُّقَی التی تردُّ العَیْن ما ذُکر عن أبی عبد الله السَّاجی، أنه کان فی بعض أسفاره للحج أو الغزو علی ناقة فارِهَةٍ، وکان فی الرفقة رجل عائن، قلَّما نظر إلی شیء إلا أتلفه، قیل لأبی عبد الله: احفَظْ ناقَتکَ مِنَ العائِن، فقال: لیس له إلی ناقتی سبیل، فأُخْبِرَ العائِنُ بقوله، فتَحَیَّنَ غَیبةَ أبی عبد الله، فجاء إلی رَحْله، فنَظَر إلی الناقةَ، فاضطربتْ وسقطت، فجاء أبو عبد الله، فأُخْبِرَ أنَّ العائِنَ قد عانها، وهی کما تری، فقال: دُلُّونی علیه. فدُلَّ، فوقف علیه، وقال: بسم اللهِ، حَبْسٌ حابسٌ، وحَجَرٌ یابِسٌ، وشِهابٌ قابِسٌ، ردَّت عین العائن علیه، وعلی أحبِّ الناس إلیه، فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَی مِن فُطُورٍ – ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ کَرَّتَیْنِ یَنْقَلِبْ إِلَیْکَ الْبَصَرُ خَاسِئاً وَهُوَ حَسِیرٌ (الملک: ۳-۴) فخرجتْ حَدَقَتا العائنِ، وقامت الناقةُ لا بأسَ بها.

فی هدیه فی العلاج العام لکل شکوی بالرقیة الإلهیة

روی أبو داود فی «سننه»: من حدیث أبی الدرداء، قال: سمعتُ رسولَ اللهِ صلی الله علیه وسلم یقول: «مَن اشتکی منکم شیئاً، أو اشتکاهُ أخٌ له فلْیَقُلْ: رَبَّنا اللهَ الذی فی السَّماء، تقدَّسَ اسْمُکَ، أَمْرُکَ فی السَّماء والأرضِ کما رَحْمَتُکَ فی السَّماءِ، فاجعل رحمتکَ فی الأرض، واغفر لنا حُوْبَنَا وخطایانا أنتَ ربُّ الطَّیِّبین، أنْزِلْ رحمةً من رحمتک، وشفاءً من شفائک علی هذا الوَجَع، فیَبْرأ بإِذْنِ اللهِ».وفی «صحیح مسلم» عن أبی سعید الخُدْری، أنَّ جبریلَ علیه السلام أتی النبیَّ صلی الله علیه وسلم فقال: یا محمدُ؛ أشتکیْتَ؟ فقال: «نعم». فقال جبریلُ علیه السلام: «باسمِ اللهِ أَرقیکَ مِن کُلِّ شیءٍ یُؤْذیکَ، مِن شَرِّ کُلِّ نفْسٍ أو عَیْن حاسدٍ اللهُ یَشفیکَ، باسم اللهِ أرقیکَ».فإن قیل: فما تقولون فی الحدیث الذی رواه أبو داود: «لا رُقیةَ إلا من عَیْنٍ، أو حُمَةٍ»، والحُمَةُ: ذوات السُّموم کلها؟فالجواب: أنه صلی الله علیه وسلم لم یُرِدْ به نفیَ جواز الرُّقیة فی غیرها، بل المرادُ به: لا رُقیةَ أولی وأنفعُ منها فی العَیْن والحُمَة، ویدل علیه سیاقُ الحدیث، فإنَّ سهل ابن حُنیف قال له لما أصابته العَیْن: أوَ فی الرُّقَی خیر؟ فقال: «لا رُقیةَ إلا فی نَفْسٍأو حُمَةٍ» ویدل علیه سائرُ أحادیث الرُّقَی العامة والخاصة، وقد روی أبو داود من حدیث أنس قال: قال رسولُ الله صلی الله علیه وسلم: «لا رُقْیَةَ إلا مِن عَیْنٍ، أو حُمَةٍ، أو دَمٍ یَرْقأُ».وفی «صحیح مسلم» عنه أیضاً:«رخَّص رسولُ اللهِ صلی الله علیه وسلم فی الرُّقیة من العَیْن والحُمَةِ والنَّمْلَةِ».

فی هدیه فی رقیة اللدیغ بالفاتحة

أخرجا فی «الصحیحین» من حدیث أبی سعید الخدری، قال: «انْطَلَقَ نَفَرٌ من أصحابِ النبیِّ صلی الله علیه وسلم فی سفرةٍ سافرُوها حتی نزلوا علی حیٍّ مِن أحیاءِ العرب، فاسْتَضَافوهم، فأبَوْا أن یُضَیِّفُوهُم، فلُدِغَ سَیِّدُ ذلک الحیِّ، فَسَعَوْا له بکُلِّ شیء لا یَنْفَعُه شیء، فقال بعضهم: لو أتیتُم هؤلاءِ الرَّهطَ الذین نزلوا لعلهم أن یکون عند بعضهم شیء. فأتوهم، فقالوا: یا أیُّهَا الرَّهطُ؛ إنَّ سَیِّدَنا لُدِغَ، وسَعینا له بکُلِّ شیء لا یَنْفَعُهُ، فَهَلْ عِنْدَ أحدٍ منکم من شیء؟ فقال بعضُهم: نعم واللهِ إنی لأَرْقی، ولکن اسْتَضَفْناکُمْ، فلم تَضیِّفُونَا، فما أنا بَرَاقٍ حتی تَجْعَلُوا لنا جُعْلاً فصالَحُوهم علی قطیعٍ من الغنم، فانطلَقَ یَتْفُل علیه، ویقرأ: الحَمْدُ للهِ رَبِّ الْعَالَمِینَ، فکأنما أُنشِطَ من عِقَالٍ، فانطلق یمشی وما به قَلَبَةٌ، قال: فأوفَوْهُم جُعْلَهُم الذی صالحوهم علیه، فقال بعضُهم: اقتسِمُوا، فقال الذی رَقَی: لا تفعلوا حتی نأتیَ رسولَ اللهِ صلی الله علیه وسلم، فنذکُرَ له الذی کان، فننظُرَ ما یأمرُنا، فَقَدِمُوا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم، فذکروا له ذلک، فقال: «وما یُدْریکَ أنَّها رُقْیَةٌ»؟، ثم قال: «قد أصَبْتُم، اقسِمُوا واضْرِبوا لی مَعَکُم سهماً».وقد روی ابن ماجه فی «سننه» من حدیث علی قال: قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: «خَیْرُ الدَّوَاءِ القُرآنُ».ومن المعلوم أنَّ بعض الکلام له خواصٌّ ومنافعُ مُجرَّبة، فما الظنُّ بکلام ربِّ العالمین، الذی فَضْلُهُ علی کل کلامٍ کفضلِ اللهِ علی خلقه الذی هو الشفاءُ التام، والعِصْمةُ النافعة، والنورُ الهادی، والرحمةُ العامة، الذی لو أُنزِلَ علی جبل لتَصَدَّعَ من عظمته وجلالته. قال تعالی: وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِینَ (الإسراء: ۸۲). و«مِن»

ههنا لبيان الجنس لا ـ للتبعيض، هذا أَصَحُّ القولين، كقوله تعالى: وَعَدَ اللهُ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ مِنْهُم مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيماً (الفتح:۲۹) وكُلُّهُمْ مِن الذين آمنوا وعملوا الصالحات، فما الظنُّ بفاتحة الكتاب التى لم يُنزل فى القرآن، ولا ـ فى التوراة، ولا ـ فى الإنجيل، ولا ـ فى الزَّبور مِثْلُها، المتضمنة لجميع معانى كتب الله، المشتملة على ذكر أُصول أسماء الرب تعالى ومجامعها، وهى: الله، والرَّب، والرحمن، وإثبات المعاد، وذكرِ التوحيدين: توحيدِ الربوبية، وتوحيدِ الإلهية، وذكر الافتقار إلى الربِّ سُبحانه فى طلبِ الإعانة وطلب الهداية، وتخصيصه سبحانه بذلك، وذكر أفضل الدعاء على الإطلاق وأنفعِهِ وأفرَضِه، وما العبادُ أحوج شيءٍ إليه، وهو الهدايةُ إلى صِراطه المستقيم، المتضمن كمالَ معرفته وتوحيده وعبادته بفعل ما أمرَ به، واجتنابِ ما نَهَى عنه، والاستقامة عليه إلى الممات، ويتضمن ذِكْر أصنافِ الخلائق وانقسامهم إلى مُنْعمٍ عليه بمعرفة الحق، والعمل به، ومحبته، وإيثاره، ومغضوب عليه بعدُوله عن الحق بعد معرفته له، وضال بعدم معرفته له. وهؤلاء أقسامُ الخليقة مع تضمنها لإثبات القَدَر، والشرع، والأسماء، والصفات، والمعاد، والنبوات، وتزكيةِ النفوس، وإصلاح القلوب، وذكر عدل الله وإحسانه، والرَّدِّ على جميع أهل البدع والباطل، كما ذكرنا ذلك فى كتابنا الكبير «مدارج السالكين» فى شرحها. وحقيقٌ بسورةٍ هذا بعضُ شأنها، أن يُستشفى بها من الأدواء، ويُرقَى بها اللَّديغ.وبالجملة.. فما تضمنته الفاتحةُ مِن إخلاص العبودية والثناء على اللهِ، وتفويضِ الأمر كُلِّه إليه، والاستعانة به، والتوكل عليه، وسؤاله مجامع النِّعَم كُلِّها، وهى الهداية التى تجلبُ النِّعَم، وتدفَعُ النِّقَم، من أعظم الأدوية الشافية الكافية.وقد قيل: إنَّ موضع الرُّقْيَة منها: إيَّاكَ نَعْبُدُ وَإيَّاكَ نَسْتَعِينُ (الفاتحة: ۴)، ولا ـ ريبَ أنَّ هاتين الكلمتين من أقوى أجزاء هذا الدواء، فإنَّ فيهما من عموم التفويض والتوكل، والالتجاء والاستعانة، والافتقارِ والطلبِ، والجمع بين أعلى الغايات، وهى عبادةُ الربِّ وحده، وأشرف الوسائل وهى الاستعانةُ به على عبادته ما ليس فى غيرها، ولقد مرَّ بى وقت بمكة سَقِمْتُ فيه، وفَقَدْتُ الطبيبَ والدواء، فكنت أتعالج بها، آخذ شربةً من ماء زمزم، وأقرؤها عليها مراراً، ثم أشربه، فوجدتُ بذلك البرءَ التام، ثم صِرتُ أعتمد ذلك عند كثير من الأوجاع، فأنتفع بها غايةَ الانتفاع.

فى أن لتأثير الرقَى بالفاتحة وغيرها سرا بديعا فى علاج ذوات السموم

وفى تأثير الرُّقَى بالفاتحة وغيرها فى علاج ذواتِ السُّموم سِرٌّ بديع، فإنَّ ذواتِ السموم أثَّرت بكيفيات نفوسِها الخبيثة، كما تقدَّم، وسِلاحها حُماتها التى تلدَغُ بها، وهى لا تلدغ حتى تغضَب، فإذا غضبت، ثار فيها السُّمُّ، فتقذفه بآلتها، وقد جعل اللهُ سبحانه لكل داءٍ دواءً، ولكل شيءٍ ضِداً، ونفس الراقى تفعلُ فى نفس المرقى، فيقعُ بين نفسيهما فعلٌ وانفعالٌ، كما يقع بين الداء والدواء، فتقوى نفسُ الراقى وقُوَّته بالرُّقية على ذلك الداء، فيدفعُه بإذن اللهِ، ومدارُ تأثير الأدوية والأدواء على الفعل والانفعال، وهو كما يقع بين الداء والدواء الطبيعيين، يقع بين الداء والدواء الروحانيين، والروحانى، والطبيعى، وفى النَّفْث والتَّفل استعانة بتلك الرطوبة والهواء، والنفس المباشر للرُّقية، والذِكْر والدعاء، فإنَّ الرُّقية تخرُج مِن قلب الراقى وفمه، فإذا صاحبها شىءٌ من أجزاء باطنه من الرِّيق والهواء والنَّفَس، كانت أتمَّ تأثيراً، وأقوى فعلًا ونفوذاً، ويحصُل بالازدواج بينهما كيفيةٌ مؤثرة شبيهةٌ بالكيفية الحادثة عند تركيب الأدوية.وبالجملة.. فنفْسُ الراقى تُقابل تلك النفوس الخبيثة، وتزيدُ بكيفية نفسه، وتستعين بالرُّقية وبالنفثِ على إزالة ذلك الأثر، وكلَّما كانت كيفيةُ نَفس الراقى أقوى، كانت الرُّقيةُ أتمَّ، واستعانتُهُ بنفْثه كاستعانة تلك النفوسِ الرديئة بلسعها.وفى النفث سِرٌّ آخر، فإنه مما تستعين به الأرواح الطيبة والخبيثة، ولهذا تفعلُه السَّحرةُ كما يفعلَهُ أهلُ الإيمان. قال تعالى: وَمِن شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِى الْعُقَدِ، وذلك لأن النفْس تتكيَّفُ بكيفية الغضب والمحاربة، وتُرسِلُ أنفاسَها سِهاماً لها، وتمدُّها بالنفْث والتفْل الذى معه شىء مِن الرِّيق مصاحب لكيفية مؤثرة، والسواحِرُ تستعين بالنفث استعانةً بيِّنةً، وإن لم تتصل بجسم المسحور، بل تنفثُ على العُقدة وتعقِدها، وتتكلم بالسِّحْر، فيعمل ذلك فى المسحور بتوسط الأرواح السُّفلية الخبيثة، فتقابِلُها الرَّوح الزكية الطيبة بكيفية الدفع والتكلم بالرُّقية، وتستعينُ بالنفث، فأيُّهُما قَوِىَ كان الحكمُ له، ومقابلةُ الأرواح بعضها لبعض، ومحاربتُها وآلتها مِن جنس مقابلة الأجسام، ومحاربتها وآلتها سواء، بل الأصلُ فى المحاربة والتقابلِ للأرواح والأجسام آلتها وجندها، ولكن مَن غلب عليه الحِسُّ لا يشعرُ بتأثيرات الأرواح وأفعالِهَا وانفعالاتِهَا لاستيلاء سُلطان الحِسِّ

علیه، وبُعْدِهِ من عالَم الأرواح، وأحکامها، وأفعالها.والمقصود.. أنَّ الرَّوح إذا کانت قویةً وتکیّفتْ بمعانی الفاتحة، واستعانت بالنفث والتفْل، قابلت ذلک الأثَر الذی حصل من النفوس الخبیثة، فأزالته.. والله أعلم.

فی هدیه فی علاج لدغة العقرب بالرقیة

روی ابن أبی شَیْبَةَ فی «مسنده»، من حدیث عبد الله بن مسعود، قال: بینا رسولُ اللهِ صلی الله علیه وسلم یُصلِّی، إذ سجد فَلَدَغَتْه عقربٌ فی أُصبعه، فانصرفَ رسولُ اللهِ صلی الله علیه وسلم وقال: «لَعَنَ اللهُ العَقْرَبَ ما تَدَعُ نبیّاً ولا غَیْرَه»، قال: ثُمَّ دعا بإناءٍ فیه ماء ومِلح، فَجَعَلَ یَضَعُ موضِعَ اللَّدغة فی الماء والمِلحِ، ویقرأُ: قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ، والمُعَوِّذَتَیْن حتی سکنتْ.

ففی هذا الحدیث العلاجُ بالدواء المرکَّب مِنَ الأمرین

الطبیعیِّ والإلهیِّ، فإنَّ فی سورة الإخلاص مِن کمال التوحید العِلمی الاعتقادی، وإثبات الأحَدِیَّة لِله، المستلزِمة نفیَ کُلِّ شرکة عنه، وإثباتِ الصَّمدیَّةِ المستلزمةِ لإثبات کُلِّ کمال له مع کونِ الخلائق تَصمُدُ إلیه فی حوائجها، أی: تقصِدُه الخلیقةُ، وتتوجه إلیه، عُلویُّها وسُفلیُّها، ونفی الوالد والولد، والکُفْءِ عنه المتضمن لنفی الأصل، والفرع والنظیر، والمماثل مما اختصَّت به وصارت تعدِلُ ثُلُثَ القرآن، ففی اسمه «الصمد» إثباتُ کل الکمال، وفی نفی الکُفْءِ التنزیهُ عن الشبیه والمثال. وفی «الأحد» نفیُ کُلِّ شریک لذی الجلال، وهذه الأُصول الثلاثة هی مجامعُ التوحید.وفی المعوِّذتین الاستعاذةُ مِن کل مکروه جملةً وتفصیلاً، فإنَّ الاستعاذَة مِن شَرِّ ما خلق تَعُمُّ کُلَّ شَرٍّ یُستعاذ منه، سواء أکان فی الأجسام أو الأرواح، والاستعاذَةَ مِن شَرِّ الغاسق وهو اللَّیل، وآیتِهِ وهو القمر إذا غاب، تتضمن الاستعاذةَ مِن شَرِّ ما ینتشِرُ فیه من الأرواح الخبیثة التی کان نورُ النهار یحولُ بینها وبین الانتشار، فلما أظلم اللیل علیها وغاب القمرُ، انتشرت وعاثت.والاستعاذة مِن شَرِّ النفاثات فی العُقد تتضمن الاستعاذة من شَرِّ السواحر وسِحرهن.والاستعاذة مِن شَرِّ الحاسد تتضمن الاستعاذَة مِن النفوس الخبیثة المؤذیة بحسدها ونظرها.والسورةُ الثانیة: تتضمن الاستعاذة مِن شَرِّ شیاطین الإنس والجن، فقد جمعت السورتان الاستعاذة من کُلِّ شَرٍّ، ولهما شأنٌ عظیم فی الاحتراس والتحصن من الشرور قبل وقوعها، ولهذا أوصی النبیُّ صلی الله علیه وسلم عُقبةَ بن عامر بقراءتهما عَقِبَ کُلِّ صلاةٍ، ذکره الترمذیُّ فی «جامعه» وفی هذا سِرٌّ عظیم فی استدفاع الشرورِ من الصلاة إلی الصلاة. وقال: ما تَعَوَّذ المتعوِّذون بمثلهما. وقد ذُکر أنه صلی الله علیه وسلم سُحِرَ فی إحدی عشرةَ عُقدة، وأنَّ جبریلَ نزل علیه بهما، فجعَلَ کُلَّما قرأ آیة منهما انحلَّتْ عُقدة، حتی انحلَّتْ العُقَد کُلُّها، وکأنما أُنْشِطَ من عِقَال.وأما العلاج الطبیعی فیه، فإنَّ فی المِلح نفعاً لکثیر من السُّموم، ولا سِیَّما لدغة العقرب، قال صاحب «القانون»: یُضمَّد به مع بذر الکتان للسع العقرب، وذکره غیرُه أیضاً. وفی المِلح من القوة الجاذبة المحلِّلة ما یَجذِبُ السُّموم ویُحللها، ولَمَّا کان فی لسعها قوةٌ ناریة تحتاج إلی تبرید وجذب وإخراج جمع بین الماءِ المبرد لنار اللَّسعة، والمِلح الذی فیه جذبٌ وإخراج، وهذا أتم ما یکون من العلاج وأیسره وأسهله، وفیه تنبیه علی أنَّ علاج هذا الداء بالتبرید والجذب والإخراج.. والله أعلم.وقد روی مسلم فی «صحیحه» عن أبی هُریرة قال: جاء رجلٌ إلی النبیِّ صلی الله علیه وسلم، فقال: یا رسول الله؛ ما لقیتُ مِنْ عقربٍ لَدَغْتنی البارحةَ فقال: «أما لو قُلْتَ حِینَ أَمْسَیْتَ: أعُوذُ بکلماتِ اللهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ ما خَلَقَ،لم تَضُرَّک».واعلم أنَّ الأدویة الطبیعیة الإلهیة تنفعُ مِن الداء بعد حصوله، وتمنَعُ من وقوعه، وإن وقع لم یقع وقوعاً مضراً، وإن کان مؤذیاً، والأدویة الطبیعیة إنما تنفعُ، بعد حصول الداء، فالتعوُّذاتُ والأذکار، إما أن تمنعَ وقوعَ هذه الأسباب، وإما أن تحولَ بینها وبین کمالِ تأثیرها بحسب کمال التعوذ وقوته وضعفه، فالرُّقَی والعُوَذ تُسْتَعمل لحفظ الصحة، ولإزالة المرض، أما الأول: فکما فی «الصحیحین» من حدیث عائشة کان رسولُ اللهِ صلی الله علیه وسلم إذا أوی إلی فراشِهِ نَفَثَ فی کَفَّیْهِ: قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ والمُعَوِّذَتَیْن. ثم یمسحُ بهما وجهه، وما بلغت یدُه من جسده.وکما فی حدیث عُوذة أبی الدرداء المرفوع: «اللَّهُمَّ أنت رَبِّی لا إله إلا أنت علیکَ تَوَکَّلْتُ وأنتَ رَبُّ العَرْشِ العظیم»، وقد تقدَّم وفیه: «مَن قالها أوَّل نهارِهِ لم تُصِبْهُ مُصیبةٌ حتی یُمسی، ومَن قالها آخر نهارِهِ لم تُصِبْه مُصیبةٌ حتی یُصْبِح».وکما فی

«الصحيحين»: «مَن قَرَأ الآيَتيْن مِن آخرِ سُورةِ البقرةِ فی لَيْلَةٍ كَفَتَاهُ».وكما فی «صحيح مسلم» عن النبیِّ صلی الله عليه وسلم: «مَن نَزَلَ مَنْزِلاً فقال: أَعُوذُ بكلمات اللهِ التَّامَّاتِ مِن شرِّ ما خَلَقَ، لم يَضُرَّهُ شَیءٌ حَتَّی يَرْتَحِلَ مِن مَنْزِلِهِ ذلِكَ».وكما فی «سنن أبی داود» أنَّ رسولَ اللهِ صلی الله عليه وسلم كان فی السفر يقول بالليل:«يا أرضُ؛ رَبِّی ورَبُّكِ اللهُ، أَعُوذُ باللهِ مِن شَرِّكِ وشَرِّ ما فِيكِ، وشَرِّ ما يَدُبُّ عليكِ، أعوذُ باللهِ مِن أسَدٍ وأسْوَدٍ، ومِن الحَيَّةِ والعقربِ، ومِن ساكنِ البَلَدِ، ومن والدٍ وما وَلَدَ».وأما الثانی: فكما تقدَّم من الرُّقية بالفاتحة، والرُّقيةُ للعقرب وغيرها مما يأتی.

فی هديه فی رقية النملة

قد تقدَّم من حديث أنس الذی فی «صحيح مسلم» أنه صلی الله عليه وسلم «رخَّص فی الرُّقْيَةِ مِنَ الحُمَةِ والعَيْنِ والنَّمْلَةِ».وفی «سنن أبی داود» عن الشِّفَاء بنت عبد الله، قالت: دخل علیَّ رسول الله صلی الله عليه وسلم وأنا عِند حَفْصَة، فقال: «ألا تُعَلِّمينَ هذه رُقيةَ النَّمْلةِ كما عَلَّمْتِيها الكتابةَ».النَّمْلَة: قُروح تخرج فی الجنبين، وهو داء معروف، وسُمِّی نملةً، لأن صاحِبَه يُحس فی مكانه كأنَّ نملة تَدِبُّ عليه وَتعضُّه، وأصنافها ثلاثة، قال ابن قتيبة وغيرُه: كان المجوسُ يزعمون أنَّ ولد الرجل من أُخته إذا خُطَّ علی النَّملَةِ، شُفِیَ صاحبها، ومنه قول الشاعر:وَلاَ عَيْبَ فِينَا غَيْرَ عُرْفٍ لِمَعْشَرٍ كِرامٍ وَأَنَّا لاَ نَخُطُّ عَلَی النَّمْلِوروی الخَلاَّل: أنَّ الشِّفَاء بنتَ عبد الله كانت تَرقی فی الجاهلية من النَّمْلَة، فلمَّا هاجرت إلی النبیِّ صلی الله عليه وسلم وكانت قد بايعته بمكة، قالت: يا رسول الله؛ إنِّی كنت أرقی فی الجاهلية من النَّمْلَة، وإنی أُريدُ أن أعْرِضَهَا عليكَ، فعرضت عليه فقالت: بسم اللهِ ضَلَّت حتی تعود مِن أفواهها، ولا تَضُرُّ أحداً، اللَّهُمَّ اكشف البأسَ ربَّ الناسِ، قال: ترقی بِهَا عَلَی عُودٍ سبعَ مَرات، وتقصِدُ مَكاناً نظيفاً، وَتَدْلُكُهُ علی حجر بخَلِّ خَمرٍ حاذق، وتَطْلِيه علی النَّمْلَةِ. وفی الحديث: دليلٌ علی جواز تعليم النساء الكتابة.

فی هديه فی رقية الحية

قد تقدَّم قوله: «لا رُقْيَةَ إلا فی عَيْنٍ، أو حُمَةٍ»، الحُمَة: بضم الحاء وفتح الميم وتخفيفها.وفی «سنن ابن ماجه» من حديث عائشة: «رخَّص رسولُ اللهِ صلی الله عليه وسلم فی الرُّقْيَةِ من الحَيَّةِ والعقرب».ويُذكر عن ابن شهاب الزُّهْری، قال: لَدَغ بعض أصحاب رسول الله صلی الله عليه وسلم حَيَّةٌ، فقال النبی صَلی الله عليه وسلم: «هَلْ مِن رَاقٍ»؟ فقالوا: يا رسول الله؛ إن آل حزم كانوا يَرْقُون رُقيةَ الحَيَّةِ، فلما نَهَيْتَ عن الرُّقَی تركوها، فقال: «ادْعُو عُمارةَ بن حزم» فدعوه، فعرضَ عليه رُقاه، فقال: «لا بأسَ بها» فأذن له فيها فرقاه.

فی هديه فی رقية القرحة والجرح

أخرجا فی «الصحيحين» عن عائشة قالت: «كان رسول الله صلی الله عليه وسلم إذا اشتكی الإنسانُ أو كانت به قَرحةٌ أو جُرحٌ، قال بأصبعه: هكذا ووضع سفيانُ سَبَّابَتَهُ بالأرض، ثم رفعها وقال: «بسْمِ اللهِ، تُرْبَةُ أرضِنا بِرِيقَةِ بعضِنا، يُشْفَی سَقِيمُنا بإذنِ رَبِّنا».هذا من العلاج الميسر النافع المركَّب، وهی معالجة لطيفة يُعالج بها القُروحُ والجِراحات الطرية، لا سِيَّما عند عدم غيرِها من الأدوية إذ كانت موجودة بكل أرض، وقد عُلِمَ أنَّ طبيعة التراب الخالص باردةٌ يابسة مجفِّفةٌ لرطوبات القروح والجراحات التی تمنع الطبيعةُ من جودة فعلها، وسرعةِ اندمالها، لا سِيَّما فی البلاد الحارَّة، وأصحاب الأمزجة الحارَّة، فإنَّ القُروح والجِراحات يتبعُها فی أكثر الأمر سوءُ مزاجٍ حارٍ، فيجتمِعُ حرارةُ البلد والمزاجُ والجِراحُ، وطبيعةُ التراب الخالص باردة يابسة أشدُّ مِن برودة جميع الأدوية المفردة الباردة، فتُقَابِلُ برودةُ الترابِ حرارةَ المرض، لا سِيَّما إن كان الترابُ قد غُسِلَ وجُفِّفَ، ويتبعها أيضاً كثرةُ الرطوبات الرديئة، والسيلان، والتُّراب مُجَفِفٌ لها، مُزِيلٌ لشدة يبسه وتجفيفه للرطوبة الرديئة المانعة من برئها، ويحصل به مع ذلك تعديلُ مزاج العضو العليل، ومتی اعتدل مزاج العضو قويت قواه المدبرة، ودفعت عنه الألم بإذن الله.ومعنی الحديث: أنه يأخذ مِن ريق نفسه علی أصبعه السبابة، ثم يضعها علی التراب،

فیعلَق بها منه شیء، فیمسح به علی الجُرح، ویقول هذا الکلام لما فیه من برکة ذکر اسم الله، وتفویض الأمر إلیه، والتوکل علیه، فینضَمُّ أحدُ العلاجین إلی الآخر، فَیقْوَی التأثیر.وهل المراد بقوله: «تُرْبَةُ أَرضِنا» جمیع الأرض أو أرضُ المدینة خاصة؟ فیه قولان، ولا ریبَ أنَّ مِن التُربة ما تکون فیه خاصیة ینفع بخاصیته من أدواءٍ کثیرة، ویشفی بها أسقاماً ردیئة.قال «جالینوس»: رأیتُ بالإسکندریة مَطحُولین، ومُستسقین کثیراً، یستعملون طین مصر، ویطلُون به علی سُوقهم، وأفخاذهم، وسواعدهم، وظهورهم، وأضلاعهم، فینتفعون به منفعة بَیِّنة. قال: وعلی هذا النحو فقد ینفع هذا الطلاء للأورام العفنة والمترهِّلة الرخوة، قال: وإنِّی لأعرفُ قوماً ترهَّلَت أبدانُهم کُلُّها من کثرة استفراغ الدم من أسفل، انتفعوا بهذا الطین نفعاً بَیِّناً، وقوماً آخرین شَفَوْا به أوجاعاً مزمنة کانت متمکنة فی بعض الأعضاء تمکناً شدیداً، فبرأت وذهبت أصلاً.وقال صاحب «الکتاب المسیحی»: قُوَّةُ الطین المجلوب من «کنوس» وهی جزیرة المصطکی قوة تجلو وتغسل، وتُنبت اللحمَ فی القروح، وتختم القُروح.. انتهی.وإذا کان هذا فی هذه التُرْبات، فما الظنُّ بأطیبِ تُربة علی وجه الأرض وأبرکها، وقد خالطت ریقَ رسولِ الله صلی الله علیه وسلم، وقارنت رُقیته باسم ربه، وتفویض الأمر إلیه، وقد تقدم أن قُوَی الرُّقْیَة وتأثیرَها بحسب الراقی، وانفعال المرقی عن رُقْیته، وهذا أمر لا یُنکره طبیب فاضل عاقل مسلم، فإن انتفی أحد الأوصاف، فلیقل ما شاء.

فی هدیه فی علاج الوجع بالرقیة

روی مسلم فی «صحیحه» عن عثمان بن أبی العاص، «أنه شکی إلی رسول الله صلی الله علیه وسلم وجعاً یجده فی جسده منذ أسلم، فقال النبیُّ صلی الله علیه وسلم: «ضع یَدَکَ عَلَی الَّذی تَأَلَّمَ مِنْ جَسَدِکَ وقُل: بِسْمِ الله ثلاثاً، وقُلْ سبع مرات: أعوذُ بِعِزَّةِ الله وقُدرَتِهِ مِنْ شَرِّ ما أجدُ وأُحاذِر» ففی هذا العلاج من ذکر الله، والتفویض إلیه، والاستعاذة بعزته وقدرته من شر الألم ما یَذهب به، وتکراره لیکونَ أنجعَ وأبلغ، کتکرار الدواء لإخراج المادة، وفی السبع خاصیة لا توجد فی غیرها، وفی «الصحیحین»: أن النبی صلی الله علیه وسلم، «کان یعوِّذُ بعض أهله، یمسح بیده الیمنی، ویقول: «اللهمَّ رَبَّ الناس، أَذهِب البَاسَ، واشفِ أنت الشّافی، لا شِفَاء إلا شفاؤُک، شفاءً لا یغادرُ سَقَماً». ففی هذه الرُقیة توسل إلی الله بکمال زبوبیته، وکما رحمته بالشفاء، وأنه وحده الشافی، وأنه لا شفاء إلا شِفاؤه، فتضمنت التوسل إلیه بتوحیده وإحسانه وربوبیته.

فی هدیه فی علاج حر المصیبة وحزنها

قال تعالی: وبشر الصابرین الذین إذا أصابتهم مصیبة قالوا: إنا لله وإنا إلیه راجعون أولئک علیهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئک هم المهتدون (البقرة: ۱۵۵). وفی «المسند» عنه صلی الله علیه وسلم أنه قال: «ما من أَحَدٍ تصیبُه مصِیبَةٌ فیقولُ: إنَّا لله وإنَّا إلیه رَاجِعُونَ، اللهم أجرنی فی مُصیبَتی وأخلفْ لی خیراً منهَا، إلا أجارَه الله فی مصِیبَتِهِ، وأخلفَ لهُ خَیراً منها».وهذه الکلمة من أبلغ علاج المصاب، وأنفعه له فی عاجلته وآجلته، فأنها تتضمن أصلین عظیمین إذا تحقق العبد بمعرفتهما تسلی عن مصیبته.أحدهما: أن العبد وأهله وماله ملک لله عز وجل حقیقة، وقد جعله عند العبد عاریة، فإذا أخذه منه، فهو کالمعیر یأخذ متاعه من المستعیر، وأیضا فإنه محفوف بِعَدَمین: عدم قبله، وعدم بعده، وملک العبد له متعة معارة فی زمن یسیر، وأیضا فإنه لیس الذی أوجده من عدمه، حتی یکون ملکه حقیقةً، ولا هو الذی یحفظه من الآفات بعد وجوده، ولا یبقی علیه وجوده، فلیس له فیه تأثیر، ولا ملک حقیقی، وأیضا فإنه متصرف فیه بالأمر تصرف العبد المأمور المنهی، لا تصرف الملاک، ولهذا لا یباح له من التصرفات فیه إلا ما وافق أمر مالکه الحقیقی.والثانی: أن مصیر العبد ومرجعه إلی الله مولاه الحق، ولا بد أن یخلف الدنیا وراء ظهره، ویجیء ربه فرداً کما خلقه أول مرة بلا أهل ولا مال ولاعشیرة، ولکن بالحسنات والسیئات، فإذا کانت هذه بدایة العبد وما خُوِّله ونهایته، فکیف یفرح بموجود، أو یأسی علی مفقود، ففکره فی مبدئه ومعاده من أعظم علاج هذا الداء، ومن علاجه أن یعلم علم الیقین أنَّ ما أصابه لم یکن لیُخطئه، وما أخطأه لم یکن لیُصیبه. قال تعالی: مَا أَصَابَ مِن مُّصِیبَةٍ فِی الأَرْضِ وَلاَ فِی أَنْفُسِکُمْ إلاَّ فِی کِتَابٍ مِّن قَبْلِ أن نَّبْرَأَهَا، إنَّ ذَلِکَ عَلَی اللهِ یَسِیرٌ – لِّکَیْلاَ

تَأْسَوْاْ عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلاَ تَفْرَحُواْ بِمَا آتَاكُمْ – وَاللهُ لاَ يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ (الحديد: ٢٢).ومن علاجه أن ينظر إلى ما أُصيبَ به، فيجد ربه قد أبقى عليه مثله، أو أفضل منه، وادَّخر له إن صبرَ ورضِىَ ما هو أعظمُ من فوات تِلك المصيبةِ بأضعافٍ مُضاعفة، وأنه لو شاء لجعلها أعظم مما هى.ومن عِلاجه أن يُطفئَ نارَ مصيبته ببرد التأسِّى بأهل المصائب، وليعلم أنه فى كل وادٍ بنو سعد، ولينظر يَمْنةً، فهل يرى إلا مِحنةً؟ ثم ليعطف يَسْرةً، فهل يرى إلا حسرةً؟، وأنه لو فتَّش العالَم لم ير فيهم إلا مبتلىً، إما بفوات محبوب، أو حصول مكروه، وأنَّ شرورَ الدنيا أحلامُ نوم أو كظلٍّ زائلٍ، إن أضحكتْ قليلاً، أبكتْ كثيراً، وإن سَرَّتْ يوماً، ساءتْ دهراً، وإن مَتَّعتْ قليلاً، منعت طويلاً، وما ملأت داراً خيرةً إلا ملأتها عَبْرة، ولا سرَّته بيومِ سرور إلا خبأتْ له يومَ شرور.قال ابن مسعود رضى الله عنه: لكل فرحةٍ تَرْحة، وما مُلِىءَ بيتٌ فرحاً إلا مُلِىءَ تَرحاً.وقال ابن سيرين: ما كان ضحكٌ قَطُّ إلا كان من بعده بُكاء.وقالت هند بنت النُّعمان: لقد رأيتُنا ونحن مِن أعزِّ الناس وأشدِّهم مُلكاً، ثم لم تَغِبِ الشمسُ حتى رأيتُنا ونحن أقلُّ الناس، وأنه حقٌّ على الله ألا يملأ داراً خَيْرة إلا ملأها عَبرة.وسألها رجلٌ أن تُحَدِّثه عن أمرها، فقالت: أصبحنا ذا صباح، وما فى العرب أحدٌ إلا يرجونا، ثم أمسينا وما فى العرب أحد إلا يرحمُنا.وبكت أختها حُرقَةُ بنت النُّعمان يوماً، وهى فى عِزِّها، فقيل لها: ما يُبكيكِ، لعل أحداً آذاك؟ قالت: لا، ولكن رأيتُ غَضارة فى أهلى، وقلَّما امتلأت دارٌ سروراً إلا امتلأت حُزناً.قال إسحاق بنُ طلحة: دخلتُ عليها يوماً، فقلتُ لها: كيف رأيتِ عبراتِ الملوك؟ فقالت: ما نحنُ فيه اليومَ خيرٌ مما كنا فيه الأمس، إنَّا نجِدُ فى الكتب أنه ليس مِن أهل بيت يعيشون فى خيْرة إلا سيُعقَبون بعدها عَبرة، وأنَّ الدهر لم يظهر لقوم بيوم يحبونه إلا بَطَن لهم بيوم يكرهونه، ثم قالت:فَبَيْنَا نَسُوسُ النَّاسَ وَالأَمْرُ أَمْرُنَا إذَا نَحْنُ فِيهِمْ سُوقَةٌ نَتَنَصَّفُأُفٍّ لِدُنْيَا لاَ يَدُومُ نَعِيمُهَا تَقَلَّبُ تَارَاتٍ بِنَا وَتَصَرَّفُومِن عِلاجها: أن يعلم أنَّ الجزع لا يردها، بل يُضاعفها، وهو فى الحقيقة من تزايد المرض.ومِن عِلاجها: أن يعلم أنَّ فوت ثواب الصبر والتسليم، وهو الصلاةُ والرحمة والهداية التى ضمِنَها الله على الصبر والاسترجاع، أعظمُ مِن المصيبة فى الحقيقة.ومِن عِلاجها: أن يعلم أنَّ الجَزَعَ يُشمت عدوه، ويسوء صديقه، ويُغضب ربه، ويَسرُّ شيطانه، ويُحبط أجره، ويُضعف نفسه، وإذا صبرَ واحتسب أنضى شيطانه، وردَّه خاسئاً، وأرضى ربه، وسرَّ صديقه، وساء عدوه، وحمل عن إخوانه، وعزَّاهم هو قبل أن يُعَزُّوه، فهذا هو الثباتُ والكمال الأعظم، لا لطمُ الخدودِ، وشقُّ الجيوب، والدعاءُ بالوَيْل والثُّبور، والسخَطُ على المقدور.ومِن عِلاجها: أن يعلم أنَّ ما يُعقبه الصبرُ والاحتساب من اللَّذة والمسرَّة أضعافُ ما كان يحصُل له ببقاء ما أُصيبَ به لو بقى عليه، ويكفيه من ذلك بيتُ الحمد الذى يُبنى له فى الجنَّة على حمده لربه واسترجاعه، فلينظرْ: أىُّ المصيبتين أعظمُ؟ مصيبةُ العاجلة، أو مصيبةُ فواتِ بيتِ الحمد فى جنَّة الخلد؟وفى الترمذى مرفوعاً: «يَوَدُّ ناسٌ يَوْمَ القيامة أنَّ جُلُودَهُم كانت تُقْرَضُ بالمقاريض فى الدُّنيا لما يَرَوْنَ من ثوابِ أهلِ البلاءِ».وقال بعضُ السَّلَف: لولا مصائبُ الدنيا لورَدْنا القيامة مفاليس.ومِن عِلاجها: أن يُرَوِّح قلبه برَوْح رجاء الخَلَفِ من الله، فإنه من كُلِّ شىء عِوَض إلا الله، فما مِنه عِوَضٌ كما قيل:مِنْ كُلِّ شَىْءٍ إذَا ضَيَّعْتَهُ عِوَضٌ وَمَا مِنَ اللهِ إنْ ضَيَّعْتَهُ عِوَضُومِن عِلاجها: أن يعلم أنَّ حظه من المصيبة ما تُحدثه له، فمن رضى، فله الرِّضى، ومن سخِط، فله السَّخَط، فحظُّك منها ما أحدثته لك، فاختر خيرَ الحظوظ أو شرَّها، فإن أحدثت له سخطاً وكفراً، كُتِب فى ديوان الهالكين، وإن أحدثت له جزعاً وتفريطاً فى ترك واجب، أو فى فعل مُحَرَّم، كُتِبَ فى ديوان المفرِّطين، وإن أحدثتْ له شكايةً وعدم صبرٍ، كُتِبَ فى ديوان المغبونين، وإن أحدثتْ له اعتراضاً على الله، وقدحاً فى حكمته، فقد قرع باب الزندقة أو ولَجه، وإن أحدثت له صبراً وثباتاً لله، كُتِبَ فى ديوان الصابرين، وإن أحدثت له الرِّضى عن الله، كُتِبَ فى ديوان الراضين، وإن أحدثت له الحمدَ والشكرَ، كُتِبَ فى ديوان الشاكرين، وكان تحتَ لواء الحمد مع الحمَّادين، وإن أحدثت له محبةً واشتياقاً إلى لقاء ربه، كُتِبَ فى ديوان المُحبِّين المخلصين.وفى «مسند الإمام أحمد» والترمذىِّ، من حديثِ محمود بن لبيد يرفعه: «إنَّ اللهَ إذا أحبَّ قوماً ابتلاهُم، فمَن رَضِىَ فَلَهُ الرِّضى، ومَن سَخِطَ فَلَهُ السُّخْطُ». زاد أحمد: «ومَن جَزِعَ فَلَهُ الجَزَعُ».ومِن عِلاجها: أن يعلم أنه وإن بلغ فى الجَزَع غايتَه، فآخِرُ أمره إلى صبر الاضطرار، وهو غيرُ محمود ولا مُثاب، قال بعض الحكماء: العاقلُ يفعل فى أوَّل يوم من المصيبة ما يفعله الجاهل بعد أيام، ومَن لم يصبر صَبْرَ الكِرَام، سلا سُلُوَّ البهائموفى «الصحيح» مرفوعاً: «الصَّبْرُ عند الصَّدْمَةِ الأُولى».وقال الأشعث بن قيس: إنك إن صبرتَ إيماناً واحتساباً، وإلا سَلَوْتَ سُلُوَّ

البهائِم.ومِن عِلاجها: أن یعلم أنَّ أنفع الأدویـة له موافقـةُ ربه وإلهه فیما أحبَّه ورضـیه له، وأن خاصـیَّةَ المحبة وسِرَّها موافقةُ المحبوب، فمَن ادَّعی محبةَ محبوب، ثم سَخِطَ مَا یُحِبُّه، وأحبَّ ما یُسخطه، فقد شهد علی نفسه بکذبه، وتَمقَّتَ إلی محبوبه.وقال أبو الدرداء: إنَّ الله إذا قضـی قضاءً، أحب أن یُرضَی به.وکان عِمران بن حصین یقول فی عِلَّته: أَحَبُّهُ إلیَّ أَحَبُّهُ إلیه، وکذلک قال أبو العالیة.وهذا دواءٌ وعِلاجٌ لا یَعمل إلا مع المُحبِّین، ولا یُمکن کُلّ أحـد أن یتعالج به.ومِن عِلاجها: أن یُوازِن بین أعظم اللَّذتین والتمتعین، وأدْوَمِهما: لَذَّةِ تمتعه بما أُصیب به، ولَذَّةِ تمتُّعه بثواب الله له، فإن ظهر له الرجحان، فآثر الراجِحَ، فلیحمدِ الله علی توفیقه، وإن آثر المرجوحَ مِن کل وجه، فلیعلم أنَّ مصیبتَه فی عقله وقلبه ودینه أعظمُ مِن مصیبته التی أُصیب بها فی دنیاهومِن عِلاجها: أن یعلم أنَّ الذی ابتلاه بها أحکمُ الحاکمین، وأرحمُ الراحمین، وأنه سبحانه لم یُرسل إلیه البلاءَ لیُهلکه به، ولا ـ لیُعذبه به، ولا لیَجْتاحَه، وإنما افتقده به لیمتحن صبره ورضاه عنه وإیمانه، ولیسمع تضرُّعه وابتهالَه، ولیراه طریحاً ببابه، لائذاً بجنابه، مکسورَ القلب بین یدیه، رافعاً قصصَ الشکوی إلیه.قال الشیخ عبد القادر: یا بُنَیَّ؛ إنَّ المصیبةَ ما جاءت لِتُهلِکَک، وإنَّما جاءت لتمتحِنَ صبرک وإیمانَک، یا بُنَیَّ؛ القَدَرُ سَبُعٌ، والسَّبُعُ لا یأکل المیتةَ.والمقصود: أنَّ المصیبةَ کِیرُ العبدِ الذی یُسبَک به حاصله، فإما أن یخرج ذهباً أحمر، وإما أن یخرج خَبَثاً کله، کما قیل:سَبَکْنَاه ونَحْسِبُـهُ لُجَیْناً فأَبْدَی الْکِیرُ عَنْ خَبَثِ الْحَدِیدِفإن لم ینفعه هذا الکِیرُ فی الدنیا، فبیْنَ یدیه الکِیرُ الأعظم، فإذا علم العبد أنَّ إدخاله کِیرَ الدنیا ومَسبکَها خیرٌ له من ذلک الکِیر والمسبک، وأنه لا بد من أحد الکِیرَین، فلیعلم قدرَ نعمة الله علیه فی الکِیر العاجل.ومِن عِلاجها: أن یعلم أنه لولا مِحَنُ الدنیا ومصائبها، لأصاب العبدَ مِن أدْواء الکِبْر والعُجب والفرعنة وقسوة القلب ما هو سببُ هلاکه عاجلًا وآجلًا، فمن رحمـةِ أرحم الراحمین أن یتفقَّده فی الأحیان بأنواع من أدویة المصائب، تکون حِمیةً له من هذه الأدواء، وحِفظاً لصحة عُبودیتهِ، واستفراغاً للمواد الفاسدة الردیئة المهلکة منه، فسبحانَ مَن یرحمُ ببلائه، ویبتلی بنعمائه کما قیل:قَدْ یُنْعِمُ اللهُ بِالْبَلْوَی وَإنْ عَظُمَتْ وَیَبْتَلِی اللهُ بعْضَ الْقَوْمِ بِالنِّعَمِفلولا أنه سبحانه یداوی عباده بأدویة المحن والابتلاء، لطَغَوا، وبَغَوْا، وعَتَوْا، واللهُ سبحانه إذا أراد بعبد خیراً سقاه دواءً من الابتلاء والامتحان علی قدر حاله یستفرِغُ به من الأدواء المهلکة، حتی إذا هذَّبه ونقَّاه وصفَّاه، أهَّلَه لأشرفِ مراتب الدنیا، وهی عبـودیتُه، وأرفع ثواب الآخرة، وهو رؤیتُه وقُربه ومِن عِلاجهـا: أن یعلم أنَّ مرارةَ الـدنیا هی بعینهـا حلاوةُ الآخرة، یَقلِبُهـا الله سبحانه کـذلک، وحلاوة الـدنیا بعینها مرارةُ الآخرة، ولأنْ ینتقل مِن مرارة منقطعـة إلی حلاوة دائمة خیرٌ له من عکس ذلک. فإن خَفِیَ علیک هـذا، فـانظر إلی قول الصـادق المصـدوق: «حُفَّتِ الجَنَّةُ بالمَکَارهِ، وحُفَّتِ النَّارُ بـالشَّهَواتِ»وفی هـذا المقـام تفـاوتت عقولُ الخلائق، وظهرت حقائقُ الرجال، فأکثرُهم آثرَ الحلاوةَ المنقطعـة علی الحلاوة الدائمـة التی لا تزول، ولم یحتمل مرارةَ ساعـةٍ لِحلاوة الأبـد، ولا ذُلَّ ساعـةٍ لِعزِّ الأبد، ولا مِحنةَ ساعةٍ لعافیةِ الأبد، فإنَّ الحاضر عنده شهادةٌ، والمنتظر غیبٌ، والإیمان ضعیفٌ، وسلطانُ الشهوة حاکم، فتوَلَّد من ذلک إیثارُ العاجلة، ورفضُ الآخرة، وهـذا حـال النظر الواقع علی ظواهر الأُمور، وأوائلها ومبادئها، وأما النظر الثاقب الـذی یَخرِق حُجُب العاجلة، ویُجاوزه إلی العواقب والغایات، فله شأنٌ آخرُ.فادع نفسک إلی مـا أعـدَّ الله لأولیـائه وأهـل طاعته من النعیم المقیم، والسعادة الأبدیة، والفوز الأکبر، وما أعدَّ لأهل البطالة والإضاعة من الخزی والعقاب والحسرات الدائمة، ثم اخترْ أیُّ القسمَیْن ألیقُ بک، وکُلٌّ یَعْمَلُ عَلَی شَاکِلَتِهِ، وکُلُّ أحـد یصبُو إلی ما یُناسبه، وما هو الأَوْلَی به، ولا تستطِلْ هـذا العلاج، فشدةُ الحاجة إلیه من الطبیب والعلیل دعت إلی بسطه، وبالله التوفیق.

فی هدیه فی علاج الکرب والهم والغم والحزن

أخرجا فی «الصحیحین» من حدیث ابن عباس، أنَّ رسولَ الله صلی الله علیه وسلم کان یقول عند الکَرْب: «لا إلهَ إلا اللهُ العَظِیمُ الحَلِیمُ، لا إلهَ إلا اللهُ ربُّ العرشِ العَظِیمُ، لا إلهَ إلا اللهُ رَبُّ السَّمَواتِ السَّبْع، ورَبُّ الأرْضِرَبُّ العَرْشِ الکَرِیمُ».وفی «جامع الترمذیِّ» عن أنس، أنَّ رسولَ الله صلی الله علیه وسلم، «کان إذا حَزَبَهُ أمرٌ، قال: «یا حَیُّ یا قَیُّومُ برحمتِکَ أستغیثُ».وفیه عن أبی هُریرة: «أنَّ النبیَّ صلی الله علیه وسلم، کان إذا أهمَّهُ الأَمْرُ، رفع طرفه إلی السماء فقال: «سُبْحَانَ اللهِ العظیمِ»، وإذا اجتهد فی الدعاء قال: «یا حَیُّ یا قَیُّومُ».وفی «سنن

أبی داود»، عن أبی بكر الصِّدِّیق، أنَّ رسول الله صلی الله علیه وسلم قال: «دَعَواتُ المكروب: اللَّهُمَّ رَحْمَتَكَ أرجُو، فَلا تَكِلْنِی إلی نَفْسی طَرْفَةَ عَیْنٍ، وأصْلِحْ لی شَأنی كُلَّهُ، لا إله إلا أنْتَ».وفیها أیضاً عن أسماء بنت عُمَیس قالت: قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم: «ألا أُعلِّمُكِ كلماتٍ تقولیهنَّ عِنْدَ الكَرْبِ أو فی الكَرْبِ:«اللهُ رَبِّی لا أُشْرِكُ به شیئاً».وفی روایة أنها تُقال سبعَ مرات.وفی «مسند الإمام أحمد» عن ابن مسعود، عن النبیِّ صلی الله علیه وسلم قال: «ما أصابَ عبداً هَمٌ ولا حُزْنٌ فقال: اللَّهُمَّ إنِّی عَبْدُكَ، ابنُ عَبْدِكَ، ابنُ أمتِكَ، ناصِیَتِی بیَدِكَ، مَاضٍ فِیَّ حُكْمُكَ، عَدْلٌ فیَّ قضاؤكَ، اسألُكَ بكل اسْمٍ هُوَ لكَ سَمَّیْتَ به نَفْسَكَ، أو أنزلْتَه فِی كِتَابِكَ، أو عَلَّمْتَهُ أحداً من خَلْقِكَ، أو استأثَرْتَ به فی عِلْمِ الغَیْبِ عِنْدَكَ: أن تَجْعَلِ القُرْآنَ العظیم رَبِیعَ قَلْبِی، ونُورَ صَدْری، وجِلاءَ حُزنی، وذَهَابَ هَمِّی، إلا أذْهَبَ اللهُ حُزْنَه وهَمَّهُ، وأبْدَلَهُ مكانَهُ فرحاً».وفی «الترمذیِّ» عن سعد بن أبی وَقَّاص، قال: قال رسولُ الله صلی الله علیه وسلم: «دعوةُ ذی النُّون إذْ دَعَا رَبَّهُ وهو فی بَطْنِ الحُوتِ: لَا إلهَ إلا أَنتَ سُبْحَانَكَ إنِّی كُنتُ مِنَ الظَّالِمِینَ، لَمْ یَدْعُ بها رجلٌ مسلمٌ فی شیءٍ قَطُّ إلا اسْتُجِیبَ له».وفی روایة: «إنِّی لأعلمُ كِلْمَةً لا یقولُهَا مكْروبٌ إلا فرَّج الله عنه: كَلِمَةَ أخی یُونُس».وفی «سنن أبی داود» عن أبی سعید الخدری، قال: دخل رسول الله صلی الله علیه وسلم ذات یوم المسجد، فإذا هو برجل من الأنصار یُقالُ له: أبو أُمَامة، فقال: «یا أبا أُمامةَ؛ ما لی أرَاكَ فی المسجدِ فی غَیْرِ وَقْتِ الصَّلاةِ»؟ فقال: هُمومٌ لَزِمَتْنی، ودیونٌ یا رسولَ الله، فقال: «ألا أُعَلِّمُكَ كلاماً إذا أنت قُلْتَهُ أذهبَ اللهُ عَزَّ وجَلَّ هَمَّكَ وقَضَی دَیْنَكَ»؟ قال: قلتُ: بلی یا رسول الله، قال: «قُلْ إذا أصْبَحْتَ وَإذَا أمْسَیْتَ: اللَّهُمَّ إنِّی أعُوذُ بِكَ من الهَمِّ والحَزَنِ، وأعوذُ بِكَ من العَجْزِ والكَسَلِ، وأعوذُ بِكَ من الجُبْنِ والبُخْلِ، وأعُوذُ بِكَ من غَلَبَةِ الدَّیْنِ وَقَهْرِ الرِّجَال»، قال: ففعلتُ ذلك، فأذهب الله عَزَّ وجَلَّ هَمِّی، وقَضی عنی دَیْنِی.وفی «سنن أبی داود»، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: «مَن لَزِمَ الاستغفارَ، جَعَلَ اللهُ لَهُ من كلِّ هَمٍّ فَرَجاً، ومِن كُلِّ ضِیقٍ مَخْرَجاً، ورزَقَهُ مِن حَیْثُ لا یَحْتَسِب»وفی «المسند»: أنَّ النبیَّ صلی الله علیه وسلم كان إذا حَزَبَه أمرٌ، فَزِعَ إلی الصَّلاة، وقد قال تعالی: وَاسْتَعِینُواْ بِالصَّبْرِ وَالْصَّلاَةِوفی «السنن»: «عَلَیْكُم بالجِهَادِ، فإنَّه بابٌ مِن أبوابِ الجَنَّةِ، یدفعُ اللهُ به عن النُّفُوسِ الهَمَّ والغَمَّ».ویُذكر عن ابن عباس، عن النبیِّ صلی الله علیه وسلم: «مَن كَثُرَتْ هُمُومُهُ وغُمُومُهُ، فَلْیُكْثِرْ مِنْ قَوْلِ: لا حَوْلَ وَلا قُوَّةَ إلاَّ باللهِ».وثبت فی «الصحیحین»: أنها كَنزٌ من كنوز الجَنَّة.وفی «الترمذی»: أنها بابٌ من أبواب الجَنَّة.هذه الأدویة تتضمَّن خمسةَ عشرَ نوعاً من الدواء، فإن لم تقو علی إذهاب داءِ الهَمِّ والغَمِّ والحزن، فهو داءٌ قد استحكم، وتمكنت أسبابه، ویحتاج إلی استفراغ كُلِّی..الأول: توحید الرُّبوبیة.الثانی: توحید الإلهیة.الثالث: التوحید العلمی الاعتقادی.الرابع: تنزیه الرَّب تعالی عن أن یظلم عبده، أو یأخذه بلا سبب من العبد یُوجب ذلك.الخامس: اعتراف العبد بأنه هو الظالم.السادس: التوسُّل إلی الرَّب تعالی بأحبِّ الأشیاء، وهو أسماؤه وصفاته، ومن أجمعها لمعانی الأسماء والصفات: الحیُّ القَیُّوم.السابع: الاستعانة به وحده.الثامن: إقرار العبد له بالرجاء.التاسع: تحقیقُ التوكلِ علیه، والتفویضِ إلیه، والاعترافُ له بأنَّ ناصیتَه فی یده، یُصرِّفُه كیف یشاء، وأنه ماضٍ فیه حُكمُه، عدلٌ فیه قضاؤه.العاشر: أن یَرتَعَ قلبُه فی ریاض القرآن، ویجعلَه لقلبه كالربیع للحیوان، وأن یَسْتَضِیءَ به فی ظُلُماتِ الشُّبهات والشَّهوات، وأن یَتسلَّی به عن كل فائت، ویَتعزَّی به عن كل مصیبة، ویَستشفِیَ به من أدواء صدره، فیكونُ جِلاءَ حُزْنِه، وشفاءَ همِّه وغَمِّه.الحادی عشر: الاستغفار.الثانی عشر: التوبة.الثالث عشر: الجهاد.الرابع عشر: الصلاة.الخامس عشر: البراءة من الحَوْل والقُوَّة وتفویضُهما إلی مَن هُما بیدِه.

فی بیان جهة تأثیر هذه الأدویة فی هذه الأمراض

خلق الله سبحانه ابن آدمَ وأعضاءَه، وجعل لكل عُضو منها كمالاً إذا فقده أحسَّ بالألم، وجعل لِمَلِكها وهو القلب كمالاً، إذا فقده، حضرتْه أسقامُه وآلامُه من الهموم والغموم والأحزان.فإذا فقدت العَیْنُ ما خُلِقَتْ له مِن قوة الإبصار، وفقدت الأُذنُ ما خُلِقتْ له مِن قوة السَّمْع، واللِّسَانُ ما خُلِقَ له مِن قُوَّةِ الكلام، فقدتْ كمالَهاوالقلبُ: خُلِقَ لمعرفةِ فاطره ومحبته وتوحیده والسرور به، والابتهاج بحبه، والرضی عنه، والتوكل علیه، والحب فیه، والبغض فیه، والموالاة فیه، والمعاداة فیه، ودوام ذكره، وأن یكون أحبَّ إلیه مِن كل ما سواه،

وأرْجَى عنـده مِن كل ما سواه، وأجَلَّ فى قلبه مِن كل ما سواه، ولا نعيمَ له ولا سـرورَ ولا لـذَّةَ، بل ولا حياةَ إلا بـذلك، وهذا له بمنزلة الغِذاء والصـحة والحياة، فإذا فَقَدَ غذاءه وصـحته وحياته، فالهمومُ والغموم والأحزان مسارعةٌ مِن كل صَوْبٍ إليه، ورهْنٌ مقيم عليه.ومن أعظم أدوائه: الشِّركُ والـذنوبُ والغفلـةُ والاسـتهانةُ بِمَحابِّه ومَراضـيه، وتركُ التفويض إليه، وقِلَّةُ الاعتماد عليه، والركونُ إلى ما سواهُ، والسـخطُ بمقدوره، والشكُّ فى وعده ووعيده.وإذا تأملتَ أمراض القلب، وجدتَ هذه الأُمور وأمثالها هى أسبابُها لا سببَ لها سِواها، فـدواؤه الـذى لا دواءَ له سواه ما تضـمنتْهُ هـذه العلاجات النبويـة من الأُمور المضادة لهـذه الأدواء، فإنَّ المرضَ يُزال بالضـد، والصِّحةُ تُحفـظ بالمِثْل، فصحتُه تُحفـظ بهـذه الأُمور النبويـة، وأمراضُه بأضـدادها.فالتوحيـد.. يفتـح للعبـد بـابَ الخير والسـرور واللَّذة والفرح والابتهاج، والتوبةُ اسـتفراغٌ للأخلاط والمواد الفاسدة التى هى سببُ أسقامه، وحِميةٌ له من التخليط، فهى تُغْلِق عنه بابَ الشرور، فيُفتَح له بابُ السعادة والخير بالتوحيـد، ويُغْلَق باب الشـرور بالتوبـة والاسـتغفار.قال بعض المتقـدمين من أئمـة الطب: مَن أراد عافيةَ الجسم، فليقلِّلْ مِن الطعام والشـراب، ومَن أراد عافيـةَ القلب، فليترُكْ الآثام.وقال ثابت بن قُرَّةَ: راحةُ الجسم فى قِلَّة الطعام، وراحةُ الرَّوح فى قِلَّة الآثام، وراحـةُ اللِّسان فى قِلَّة الكلام.والـذنوبُ للقلب، بمنزلـة السُّموم، إن لم تُهلكْه أضـعفتْه، ولا بُدَّ، وإذا ضـعُفت قوته، لم يقدرْ على مقاومـة الأمراض، قال طبيبُ القلوب عبـدُ الله ابن المُبارَك:رَأَيْتُ الـذنُوبَ تُمِيتُ الْقُلُوبَ وَقَدْ يُورِثُ الذُّلَّ إدْمَانُهَاوَتَرْكُ الذُّنُوبِ حَيَاةُ الْقُلُوبِ وَخَيرٌ لِنَفْسِـكَ عِصْيَانُهَافالهوى أكبرُ أدوائها، ومخالفتُه أعظمُ أدويتها، والنفس فى الأصل خُلِقَتْ جاهلـةً ظالمـةً، فهى لجهلِها تظن شِـفاءَها فى اتباع هواها، وإنما فيه تلفُها وعطَبُها، ولظلمِها لا تقبل مِن الطبيب الناصح، بل تضَعُ الداء موضِعَ الدواء فتعتمده، وتضـعُ الـدواء موضع الـداء فتجتنبه، فيتولَّدُ مِن بين إيثارِهـا للـداء، واجتنابِهـا للـدواء أنواعٌ من الأسـقام والعِلل التى تُعيِى الأطباء، ويتعـذَّرُ معها الشـفاء. والمصـيبةُ العظمى، أنهـا تُرَكِّبُ ذلك على القَـدَر، فتُبَرِّىء نفسَـها، وتلومُ ربَّها بلسان الحال دائماً، وَيقوَى اللَّومُ حتى يُصـرِّحَ به اللِّسان.وإذا وصل العليلُ إلى هـذه الحال، فلا يُطمَع فى بُرئه إلا أن تتـداركه رحمةٌ من ربه، فيُحييه حياةً جديدة، ويرزقُه طريقةً حميدة، فلهـذا كان حـديث ابن عباس فى دُعاء الكرب مشـتملاً على توحيـد الإلهيـة والربوبيـة، ووصف الرب سـبحانه بالعظمة والحلم، وهاتان الصـفتان مسـتلزمتان لكمـال القُـدرة والرحمـة، والإحسان والتجاوز، ووصـفِه بكمال ربوبيته للعالَم العُلوىِّ والسُّفلىِّ، والعرش الـذى هو سقفُ المخلوقات وأعظمها. والرُّبوبيةُ التامةُ تسـتلزِمُ توحيدَه، وأنه الذى لا تنبغى العبادةُ والحبُّ والخوفُ والرجاء والإجلال والطاعة إلا له. وعظمتُه المطلقـة تسـتلزمُ إثبـاتَ كل كمال له، وسـلبَ كل نقص وتمثيل عنه. وحِلمُه يسـتلزم كمال رحمته وإحسانه إلى خلقه.فعِلْمُ القلب ومعرفتُه بـذلك توجب محبته وإجلاله وتوحيـدَه، فيحصل له من الابتهاج واللَّذة والسـرور ما يـدفع عنه ألم الكرب والهم والغم، وأنت تجـدُ المريض إذا ورد عليه ما يسرُّهُ ويُفرحه، ويُقوِّى نفسه، كيف تقوى الطبيعـة على دفع المرض الحسِّى، فحصولُ هـذا الشـفاء للقلب أولى وأحرى.ثم إذا قابلتَ بين ضـيق الكرب وسـعة هذه الأوصاف التى تضـمَّنها دعاءُ الكرب، وجدته فى غاية المناسـبة لتفريج هذا الضـيق، وخروج القلب منه إلى سعَةِ البهجة والسرور، وهذه الأُمورُ إنما يُصدِّق بها مَن أشرقت فيه أنوارُها، وباشر قلبُه حقائقَها.وفى تأثير قوله: «يا حىُّ يا قَيُّومُ، برحمتِك أستغيثُ» فى دفع هذا الداء مناسبة بديعة، فإنَّ صفةَ الحياة متضمِّنةٌ لجميع صفات الكمال، مستلزمة لها، وصـفةُ القَيُّومية متضـمنة لجميع صـفات الأفعال، ولهذا كان اسمُ الله الأعظمُ الذى إذا دُعىَ به أجاب، وإذا سُـئِلَ به أعطى: هو اسمُ الحَىّ القَيُّوم، والحياة التامة تُضاد جميعَ الأسقام والآلام، ولهذا لَمَّا كَمُلَتْ حياةُ أهل الجَنَّة لم يلحقهم هَمٌّ ولا غَمٌّ ولا حَزَنٌ ولا شىء من الآفات. ونقصانُ الحياة تضـر بالأفعال، وتنافى القيوميـة، فكمالُ القيومية لكمال الحياة، فالحىُّ المطلق التام الحياة لا يفوتُه صِـفةُ الكمال ألبتة، والقَيُّوم لا يتعذَّرُ عليه فعلٌ ممكنٌ ألبتة، فالتوسل بصفة الحياة والقَيُّومية له تأثيرٌ فى إزالة ما يُضادُّ الحياة، ويضُرُّ بالأفعال.ونظير هذا توسلُ النبى صـلى الله عليه وسـلم إلى ربه بربوبيته لجبريلَ ومِيكائيلَ وإسرافيلَ أن يَهدِيَه لما اختُلِفَ فيه من الحق بإذنه، فإنَّ حياةَ القلب بالهداية، وقد وكَّل الله سبحانه هؤلاء الأملاك الثلاثة بالحياة، فجبريلُ موَّكلٌ بالوحى الذى هو حياةُ القلوب، وميكائيل بالقَطْر الذى هو حياةُ الأبدان والحيوان، وإسرافيل بالنَّفْخ فى الصُّور الذى هو سببُ حياةِ العالَم وعَودِ الأرواح إلى أجسادها، فالتوسل إليه سبحانه بربوبية هـذه الأرواح العظيمـة الموكلة بالحياة، له تأثير فى حصول المطلوب.والمقصود: أن لاسم الحىّ القَيُّوم تأثيراً خاصاً فى إجابة الدعوات،

وكشف الكَربات.وفى «السنن» و«صحيح أبى حاتم» مرفوعاً: «اسمُ اللهِ الأعْظَم فى هاتَيْنِ الآيتين: وَإلهُكَمْ إلهٌ وَاحِدٌ، لا إلهَ إلاَّ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (البقرة: ۱۶۳)، وفاتحةِ آل عمران: آلم - اللهُ لاَ إلهَ إلاَّ هُوَ الْحَىُّ الْقَيُّومُ (آل عمران: ۱-۲)، قال الترمذىُّ: حديث صحيحوفى «السنن» و«صحيح ابن حِبَّان» أيضاً: من حديث أنس أنَّ رجلاً دعا، فقال: اللَّهُمَّ إنِّى أسألُكَ بأنَّ لَكَ الْحَمْدَ، لا إلَهَ إلا أنتَ المنَّانُ، بديعُ السَّمواتِ والأرضِ، ياذا الجلال والإكرام، يا حىُّ يا قَيُّومُ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم: «لقد دَعَا اللهَ باسمِهِ الأعْظَم الذى إذا دُعِىَ به أجابَ، وإذا سُئِلَ به أعْطَى».ولهذا كان النبىُّ صلى الله عليه وسلم إذا اجتهد فى الدعاء، قال: «يَا حىُّ يا قَيُّومُ».وفى قوله: «اللَّهُمَّ رَحْمَتَكَ أرْجُو، فلا تَكِلْنى إلى نفسى طَرْفَةَ عَيْنٍ، وأصْلِحْ لى شأنى كُلَّهُ لا إلهَ إلاَّ أنتَ» من تحقيق الرجاء لمن الخيرُ كُلُّهُ بيديه والاعتمادُ عليه وحده، وتفويضُ الأمر إليه، والتضرع إليه، أن يتولَّى إصلاح شأنه، ولا يَكِلَه إلى نفسه، والتوسُّل إليه بتوحيده مما له تأثيرٌ قوى فى دفع هذا الداء، وكذلك قوله: «اللهُ ربِّى لا أُشْرِكُ به شَيْئاً».وأما حديث ابن مسعود: «اللَّهُمَّ إنِّى عَبْدُكَ ابْنُ عَبْدِكَ»، ففيه من المعارف الإلهية، وأسرارِ العبودية ما لا يتَّسِعُ له كتاب، فإنه يتضمَّن الاعترافَ بعبوديته وعبودية آبائه وأُمهاته، وأنَّ ناصيته بيده يُصرِّفها كيف يشاء، فلا يملِكُ العبدُ دونه لنفسه نفعاً ولا ضراً، ولا موتاً ولا حياةً، ولا نُشوراً، لأنَّ مَن ناصيتُه بيد غيره، فليس إليه شىءٌ من أمره، بل هو عانٍ فى قبضته، ذليل تحت سلطان قهره.وقوله: «ماضٍ فىَّ حُكْمُكَ عَدْلٌ فِىَّ قضاؤكَ» متضمنٌ لأصلين عظيمين عليهما مدارُ التوحيد.أحدهما: إثباتُ القَدَر، وأنَّ أحكام الرَّبِّ تعالى نافذةٌ فى عبده ماضيةٌ فيه، لا انفكاكَ له عنها، ولا حِيلةَ له فى دفعها.والثانى: أنه سبحانه عدلٌ فى هذه الأحكام، غير ظالم لعبده، بل لا يخرُج فيها عن موجب العدل والإحسان، فإنَّ الظلم سببه حاجةُ الظالم، أو جهلُه،أو سفهُه، فيستحيلُ صدورهُ ممن هو بكل شىء عليمٌ، ومَن هو غنىٌ عن كل شىء، وكلُّ شىء فقيرٌ إليه، ومَنْ هو أحكم الحاكمين، فلا تخرُج ذَرَّةٌ مِن مقدوراته عن حِكمته وحمده، كما لم تخرج عن قُدرته ومشيئته، فحِكمته نافذة حيثُ نفذتْ مشيئته وقُدرته، ولهذا قال نبىُّ الله هودٌ صَلَّى الله على نبينا وعليه وسَلَّم، وقد خَوَّفه قومُه بآلهتهم: إنِّى أُشْهِدُ اللهَ وَاشْهَدُواْ أَنِّى بَرِىءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ - مِن دُونِهِ، فَكِيدُونِى جَمِيعاً ثُمَّ لا تُنْظِرُونِ - إنِّى تَوَكَّلْتُ عَلَى اللهِ رَبِّى وَرَبِّكُم - مَّا مِن دَابَّةٍ إلاَّ هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا، إنَّ رَبِّى عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيم (هود: ۵۴-۵۷)، أى مع كونه سبحانه آخذاً بنَواصى خلقه وتصريفهم كما يشاء، فهو على صراطٍ مستقيم لا يتصرَّفُ فيهم إلا بالعدل والحكمة، والإحسان والرحمة. فقوله: «ماضٍ فىَّ حُكْمُكَ»، مطابقٌ لقوله: مَا مِن دَابَّةٍ إلاَّ هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا، وقولُه: «عَدْلٌ فِىَّ قضاؤكَ»، مطابقٌ لقوله:إنَّ رَبِّى عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيم (هود: ۵۷)، ثم توسَّلَ إلى رَبِّه بأسمائه التى سمَّى بها نفسه ما عَلِمَ العبادُ منها وما لم يعلموا. ومنها: ما استأثره فى علم الغيب عنده، فلم يُطلع عليه مَلَكاً مُقرَّباً، ولا نبيّاً مرسلاً، وهذه الوسيلةُ أعظمُ الوسائل، وأحبُّها إلى الله، وأقربُها تحصيلاً للمطلوب.ثم سأله أن يجعلَ القرآن لِقلبه كالربيع الذى يرتَع فيه الحيوانُ، وكذلك القرآنُ ربيعُ القلوب، وأن يجعلَه شفاءَ هَمِّه وغَمِّه، فيكونُ له بمنزلة الدواء الذى يستأصِلُ الداء، ويُعيدُ البدن إلى صحته واعتداله، وأن يجعله لحُزنه كالجِلاء الذى يجلو الطُّبوعَ والأصديةَ وغيرها، فأحْرَى بهذا العلاج إذا صدق العليل فى استعماله أن يُزيلَ عنه داءه، ويُعقبه شفاءً تاماً، وصحةً وعافيةً.. والله الموفق.وأما دعوةُ ذى النون.. فإنَّ فيها من كمال التوحيد والتنزيه للربِّ تعالى، واعترافِ العبد بظلمه وذنبه ما هو من أبلغ أدويةِ الكَربِ والهَمِّ والغَمِّ، وأبلغِ الوسائل إلى الله سبحانه فى قضاء الحوائج، فإنَّ التوحيدَ والتنزيه يتضمنان إثبات كل كمال لِله، وسلبَ كُلِّ نقصٍ وعيب وتمثيل عنه. والاعترافُ بالظلم يتضمَّن إيمانَ العبد بالشرع والثواب والعقاب، ويُوجب انكسارَه ورجوعَه إلى الله، واستقالته عثرتَه، والاعترافَ بعبوديته، وافتقاره إلى ربه، فههنا أربعةُ أُمور قد وقع التوسلُ بها: التوحيد، والتنزيه، والعبودية، والاعتراف.وأما حديث أبى أمامة: «اللَّهُمَّ إنِّى أعوذُ بِكَ مِنَ الهَمِّ والحَزَنِ»، فقد تضمَّن الاستعاذة من ثمانية أشياء، كُلُّ اثنين منها قَرينان مزدوجان، فالهمُّ والحَزَنُ أَخوان، والعجزُ والكسلُ أخوان، والجُبنُ والبُخلُ أَخوان، وضَلَعُ الدَّيْن وغلبةُ الرجال أخوان، فإنَّ المكروه المؤلم إذا ورد على القلب، فإما أن يكون سببُهُ أمراً ماضياً، فيُوجب له الحزن، وإن كان أمراً متوقعاً فى المستقبل، أوجب الهم، وتخلفُ العبد عن مصالحه وتفويتها عليه، إما أن يكون مِن عدم القُدرة وهو العجز، أو من عدم الإرادة وهو الكسل، وحبسُ خيره ونفعه عن نفسه وعن بنى جنسه، إما أن يكونَ منعَ نفعه ببدنه، فهو الجُبن، أو بماله، فهو البخل، وقهرُ النَّاس له إما بحق، فهو ضَلَعُ

الدَّيْن، أو بباطل فهو غَلَبَةُ الرِّجال، فقد تضمَّن الحديثُ الاستعاذة من كل شَرٍّ.وأما تأثيرُ الاستغفار فی دفع الهَمِّ والغَمِّ والضِّيق، فلِمَا اشترَكَ فی العلم به أهلُ الملل وعقلاءُ كُلِّ أُمةٍ أنَّ المعاصىَ والفسادَ تُوجب الهَمَّ والغَمَّ، والخوفَ والحُزن، وضيقَ الصدر، وأمراض القلب، حتى إنَّ أهلها إذا قضَوْا منها أوطارَهم، وسئمتها نفوسُهم، ارتكبوها دفعاً لما يَجِدُونه فی صدورهم من الضيق والهَمِّ والغَمِّ، كما قال شيخُ الفسوق:وَكَأْسٍ شَرِبْتُ عَلَى لَذَّةٍ وَأُخْرَى تَدَاوَيْتُ مِنْهَا بِهَاوإذا كان هذا تأثير الذنوب والآثام فی القلوب، فلا دواءَ لها إلا التوبةُ والاستغفاروأما الصَّلاةُ.. فشأنها فی تفريح القلب وتقويته، وشرحِه وابتهاجه ولذَّته أكبرُ شأن، وفيها من اتصالِ القلب والروح بالله، وقربه والتنعم بذكره، والابتهاجِ بمناجاته، والوقوفِ بين يديه، واستعمالِ جميع البدن وقُواه وآلاته فی عبوديته، وإعطاء كل عضو حظَّه منها، واشتغالِه عن التعلُّق بالخلق وملابستهم ومحاوراتهم، وانجذابِ قُوى قلبه وجوارحه إلى ربه وفاطره، وراحتِه من عدوِّه حالةَ الصلاة ما صارت به من أكبر الأدوية والمفرِّحات والأغذية التی لا تُلائم إلا القلوبَ الصحيحة. وأمَّا القلوبُ العليلة، فهی كالأبدان لا تُناسبها إلا الأغذية الفاضلة.فالصلاةُ من أكبر العَوْن على تحصيل مصالح الدنيا والآخرة، ودفع مفاسد الدنيا والآخرة، وهی منهاةٌ عن الإثم، ودافعةٌ لأدواء القلوب، ومَطْرَدَةٌ للداءِ عن الجسد، ومُنَوِّرةٌ للقلب، ومُبَيِّضَةٌ للوجه، ومُنشِّطةٌ للجوارح والنفس، وجالِبةٌ للرزق، ودافعةٌ للظلم، وناصِرةٌ للمظلوم، وقامِعةٌ لأخلاط الشهوات، وحافِظةٌ للنعمة، ودافِعةٌ للنِّقمة، ومُنزِلةٌ للرحمة، وكاشِفةٌ للغُمَّة، ونافِعةٌ من كثير من أوجاع البطن.وقد روى ابن ماجه فی «سننه» من حديث مجاهد، عن أبی هريرة قال: رآنی رسولُ الله صلى الله عليه وسلم وأنا نائم أشكو مِن وجع بطنی، فقال لی: «يا أبا هُرَيْرَةَ؛ أشِكَمَتْ دَرْدْ»؟ قال: قلتُ: نعم يا رسولَ الله، قال: «قُمْ فَصَلِّ، فإنَّ فی الصَّلاةِ شِفَاءً».وقد رُوى هذا الحديثُ موقوفاً على أبی هُرَيرةَ، وأنه هو الذی قال ذلك لمجاهد، وهو أشبهُ. ومعنى هذه اللفظةِ بالفارسی: أيوجعُكَ بطنُكَ؟فإن لم ينشرح صدرُ زنديق الأطباء بهذا العلاج، فيُخاطَبُ بصناعة الطب، ويقالُ له: الصلاةُ رياضةُ النفس والبدن جميعاً، إذ كانت تشتمِلُ على حركات وأوضاع مختلفة مِن الانتصاب، والركوع، والسجود، والتورُّك، والانتقالات وغيرها من الأوضاع التی يتحرَّك معها أكثرُ المفاصل، وينغمِزُ معها أكثرُ الأعضاء الباطنة، كالمَعِدَة، والأمعاء، وسائر آلات النَّفَس، والغذاء، فما يُنكر أن يكونَ فی هذه الحركات تقويةٌ وتحليلٌ للمواد، ولا سِيَّما بواسطة قوةِ النفس وانشراحِها فی الصلاة، فتقوى الطبيعة، فيندفع الألم.ولكن داء الزندقةِ والإعراض عما جاءت به الرُّسلُ، والتَّعوُّضِ عنه بالإلحاد داءٌ ليس له دواء إلا نارٌ تَلَظَّى لَا يَصْلَاهَا إلَّا الأشْقَى الَّذِى كَذَّبَ وَتَوَلَّىوأمَّا تأثيرُ الجهادِ فی دفع الهم والغم، فأمرٌ معلوم بالوجدان، فإنَّ النفس متى تركتْ صائِلَ الباطل وصَوْلته واستيلاءَه، اشتد همُّها وغمُّها، وكربُها وخوفها، فإذا جاهدته لله أبدل الله ذلك الهمَّ والحُزْنَ فرحاً ونشاطاً وقوةً، كما قال تعالى: قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ- وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ (التوبة: ۱۴-۱۵)، فلا شیءَ أذهبُ لجوَى القلب وغمِّه وهَمِّه وحُزنه من الجهاد.. والله المستعان.وأمَّا تأثيرُ «لا حَوْلَ ولا قُوَّةَ إلا بالله» فی دفع هذا الداءِ، فلِما فيها من كمالِ التفويضِ، والتبرِّی من الحَوْل والقُوَّة إلا به، وتسليم الأمر كله له، وعدم منازعته فی شیء منه، وعموم ذلك لكلِّ تحوُّلٍ من حَال إلى حال فی العالَم العُلوىِّ والسُّفلىِّ، والقوةِ على ذلك التحول، وأنَّ ذلك كُلَّه باللهِ وحدَه، فلا يقوم لهذه الكلمة شیء.وفی بعض الآثار: إنه ما ينزِلُ مَلَكٌ من السماء، ولا يَصعَدُ إليها إلا بـ «لَا حَوْلَ ولا قُوَّةَ إلَّا بالله»، ولها تأثيرٌ عجيب فی طرد الشيطان.. والله المستعان.

فی هديه فی علاجِ الفزع، والأرقِ المانع من النوم

روى الترمذیُّ فی «جامعه» عن بُريدةَ قال: شكى خالدٌ إلى النبیِّ صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله؛ ما أنام الليل مِن الأرَق، فقال النبیُّ صلى الله عليه وسلم:«إذا أوَيْتَ إلى فِرَاشِكَ فَقُلْ: اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمواتِ السَّبْعِ وَمَا أظَلَّتْ، ورَبَّ الأرَضِينَ، وَمَا أقَلَّتْ، وربَّ الشَّيَاطينِ وما أضَلَّتْ، كُنْ لی جاراً مِنْ شَرِّ خَلْقِكَ كُلِّهِمْ جميعاً أنْ يَفْرُطَ علیَّ أحدٌ مِنْهُمْ، أوْ يَبْغِیَ عَلَیَّ، عَزَّ جَارُكَ، وجَلَّ ثَنَاؤُكَ، ولا إلهَ غَيْرُكَ».وفيه أيضاً: عن عمرو بن شُعيب، عن أبيه، عن جده أنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم، كان يُعَلِّمُهم مِنَ الفَزَعِ: «أعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللهِ التامَّةِ مِنْ غَضَبِه، وعِقَابِهِ، وَشَرِّ عِبَادِه، وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ، وأعُوذُ بِكَ رَبِّ أنْ يَحضُرُونِ»، قال: وكان عبد الله بن عَمْرو

يُعَلِّمُهنَّ مَن عَقَلَ من بنيه، ومَن لم يَعْقِلْ كتبه، فأعلقه عليه، ولا يخفى مناسبةُ هذه العُوذَةِ لعلاج هذا الداءِ.

فى هديه فى علاج داء الحريق وإطفائه

يُذكر عن عمرو بن شُعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: «إذَا رَأَيتُمُ الحَرِيقَ فَكَبِّروا، فإنَّ التكبيرَ يُطفِئُهُ».لما كان الحريقُ سببُهُ النارُ، وهى مادةُ الشيطان التى خُلِقَ منها، وكان فيه من الفساد العام ما يُنَاسب الشيطان بمادته وفعلِه، كان للشيطان إعانةٌ عليه، وتنفيذ له، وكانت النارُ تطلبُ بطبعها العلوَ والفسادَ، وهذان الأمران وهما العلوُّ فى الأرض والفسادُ هما هَدْىُ الشيطان، وإليهما يدعو، وبهما يُهلِكُ بنى آدم، فالنار والشيطان كل منهما يُريد العلو فى الأرض والفسادَ، وكبرياءُ الرب عَزَّ وجَلَّ تَقمَعُ الشيطانَ وفِعلَهُ.ولهذا كان تكبيرُ اللهِ عَزَّ وجَلَّ له أثرٌ فى إطفاء الحريق، فإنَّ كبرياء الله عَزَّ وجَلَّ لا يقوم لها شيء، فإذا كَبَّر المسلمُ ربَّه، أثَّر تكبيرُه فى خمودِ النار وخمودِ الشيطان التى هى مادته، فيُطفىءُ الحريقَ، وقد جرَّبنا نحن وغيرُنا هذا، فوجدناه كذلك.. والله أعلم.

فى هديه فى حفظ الصحة

لما كان اعتدالُ البدن وصحته وبقاؤه إنما هو بواسطة الرطوبة المقاوِمةِ للحرارة، فالرطوبة مادته، والحرارةُ تُنضِجُهَا، وتدفع فضلاتِها، وتُصلحها، وتلطفها، وإلا أفسدتْ البدن ولم يمكن قيامُه، وكذلك الرطوبةُ هى غِذاءُ الحرارة، فلولا الرطُوبة، لأحرقتْ البدن وأيبَسَتْه وأفسدته، فقِوامُ كُلٍّ واحدة منهما بصاحبتها، وقِوام البدنِ بهما جميعاً، وكُلٌّ منهما مادة للأُخرى، فالحرارة مادة للرطوبة تحفظها وتمنعها من الفساد والاستحالة، والرطوبة مادة للحرارة تغذُوها وتحمِلُها، ومتى مالتْ إحداهما إلى الزيادة على الأُخرى، حصل لمزاج البدن الانحرافُ بحسب ذلك، فالحرارةُ دائماً تُحَلِّلُ الرطوبة، فيحتاجُ البدن إلى ما به يُخلَف عليه ما حلَّلتْه الحرارة لضرورة بقائِهِ وهو الطعامُ والشرابُ، ومتى زاد على مقدار التحللِ، ضعُفتِ الحرارةُ عن تحليل فضلاته، فاستحالتْ موادَّ رديئة، فعاثتْ فى البدن، وأفسدتْ، فحصلت الأمراضُ المتنوعة بحسب تنوُّع موادِّها، وقبولِ الأعضاء واستعدادِها، وهذا كُلُّه مستَفَادٌ من قوله تعالى: وَكُلُواْ وَاشْرَبُواْ وَلاَ تُسْرِفُواْ (الأعراف: ۳۱)، فأرشدَ عِباده إلى إدخالِ ما يُقِيمُ البدنَ من الطعام والشراب عِوَضَ ما تحلَّل منه، وأن يكون بقدر ما ينتفعُ به البدنُ فى الكمِّية والكيفية، فمتى جاوز ذلك كان إسرافاً، وكلاهما مانعٌ من الصحة جالبٌ للمرض، أعنى عدم الأكل والشرب، أو الإسراف فيه.فحفظ الصحة كله فى هاتين الكلمتين الإلهيتين، ولا ريب أنَّ البدن دائماً فى التحلل والاستخلاف، وكُلَّما كثر التحلُّل ضعفت الحرارة لفناء مادتها، فإنَّ كثرةَ التحلل تُفنى الرطوبة، وهى مادة الحرارة، وإذا ضعفت الحرارة، ضعفَ الهضم، ولا يزال كذلك حتى تَفنى الرطوبةُ، وتنطفئ الحرارة جملةً، فيستكملُ العبدُ الأجلَ الذى كتب اللهُ له أن يَصِلَ إليه.فغايةُ علاج الإنسان لنفسه ولغيره حراسةُ البدن إلى أن يصل إلى هذه الحالة، لا أنه يستلزمُ بقاءَ الحرارة والرطوبة اللَّتين بقاءُ الشباب والصحة والقوَّة بهما، فإنَّ هذا مما لم يحصُلْ لبَشَر فى هذه الدار، وإنما غايةُ الطبيب أن يحمىَ الرطوبةَ عن مفسداتها من العفونة وغيرها، ويحمىَ الحرارة عن مُضعِفاتها، ويعدل بينهما بالعدل فى التدبير الذى به قام بدنُ الإنسان، كما أنَّ به قامت السمواتُ والأرضُ وسائرُ المخلوقات، إنما قوامُها بالعدلومَن تأمَّل هَدْىَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم وجده أفضلَ هَدْى يُمكن حِفظُ الصِّحة به، فإنَّ حفظها موقوفٌ على حُسن تدبير المطعم والمشرب، والملبس والمسكن، والهواء والنوم، واليقظة والحركة، والسكون والمَنكَح، والاستفراغ والاحتباس، فإذا حصَلتْ هذه على الوجه المعتدل الموافق الملائم للبدن والبلد والسِّنِّ والعادة، كان أقربَ إلى دوام الصحة أو غلبتها إلى انقضاء الأجلولمَّا كانت الصحةُ والعافيةُ من أجَلِّ نِعَم الله على عبده، وأجزل عطاياه، وأوفر مِنحه، بل العافيةُ المطلقة أجَلُّ النِّعَم على الإطلاق، فحقيق لمن رُزق حظاً مِن التوفيق مراعاتها وحِفظها وحمايتُها عمَّا يُضادها.وقد روى البخاريُّ فى «صحيحه» من حديث ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «نِعْمَتَانِ مَغْبُونٌ فيهما كثيرٌ مِنَ الناس: الصِّحَّةُ والفَرَاغُ».وفى «الترمذى» وغيره من حديث عُبَيْد الله بن مِحصَن الأنصارى، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَن أصْبَحَ مُعَافىً فى جَسَدِهِ، آمناً فى سِرْبِهِ، عِنْدَهُ قُوتُ يَوْمِهِ، فكأنما حِيزَتْ لَهُ الدُّنيا». وفى

«الترمذی» أيضاً من حديث أبى هريرة، عن النبیِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أوَّلُ ما يُسْألُ عنه العَبْدُ يومَ القيامَةِ مِنَ النَّعِيم، أن يُقال له: أَلَمْ نُصِحَّ لَكَ جِسْمَكَ، ونُرَوِّكَ مِنَ الماءِ البارد». ومن هاهنا قال مَن قال مِن السَّلَف فى قوله تعالى: ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيم (التكاثر: ۸) قال: عن الصحةوفى «مسند الإمام أحمد»: أنَّ النبیَّ صلى الله عليه وسلم قال للعباس: «يا عباس، يا عَمَّ رسول اللهِ؛ سَلِ اللهَ العافِيَةَ فى الدُّنْيا والآخِرَة».وفيه عن أبى بكر الصِّدِّيق، قال: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول: «سَلُوا اللهَ اليَقِينَ والمُعافاةَ، فما أُوتِىَ أحدٌ بَعْدَ اليقينِ خَيراً منالعافية»، فجمع بين عافيتى الدِّينِ والدنيا، ولا يَتِمُّ صلاح العبد فى الدارين إلا باليقين والعافية، فاليقين يدفع عنه عقوبات الآخرة، والعافية تدفع عنه أمراض الدنيا فى قلبه وبدنه.وفى «سنن النسائى» من حديث أبى هريرة يرفعه: «سَلُوا اللهَ العَفْوَ والعافيةَ والمُعافاة، فما أُوتِىَ أحدٌ بَعْدَ يقينٍ خيراً من مُعافاةٍ». وهذه الثلاثة تتضمَّن إزالة الشرور الماضية بالعفو، والحاضرة بالعافية، وَالمستقبلة بالمعافاة، فإنها تتضمن المداومةَ والاستمرارَ على العافية.وفى «الترمذى» مرفوعاً: «ما سُئِلَ اللهُ شيئاً أحبَّ إلَيْهِ من العافيةِ».وقال عبد الرحمن بن أبى ليلى: عن أبى الدرداء، قلت: يا رسول الله؛ لأن أُعافَى فأشكُر أحبُّ إلیَّ من أن أُبْتَلى فأصبر، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ورسولُ اللهِ يُحِبُّ مَعَكَ العافِيَةَ».ويُذكر عن ابن عباس أنَّ أعرابياً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال له: ما أسألُ الله بعد الصلواتِ الخمس؟ فقال: «سَلِ اللهَ العافيةَ»، فأعاد عليه، فقال له فى الثالثة: «سَلِ اللهَ العَافِيَةَ فى الدُّنيا والآخرَة».وإذا كان هذا شأنَ العافية والصحةِ، فنذكُرُ من هَدْيه صلى الله عليه وسلم فى مراعاة هذه الأُمور ما يتبيَّنُ لمن نظر فيه أنه أكملُ هَدْى على الإطلاق ينال به حفظَ صحةِ البدن والقلب، وحياةُ الدُّنيا والآخرة، والله المستعانُ، وعليه التُّكلان، ولا حَوْلَ ولا قُوَّةَ إلا بالله.

فى هديه فى المطعم والمشرب

فأما المطعمُ والمشرب، فلم يكن مِن عادته صلى الله عليه وسلم حبسُ النفسِ على نوع واحد من الأغذية لا يتعدَّاه إلى ما سواه، فإنَّ ذلك يضر بالطبيعة جداً، وقد سيتعذَّر عليها أحياناً، فإن لم يتناول غيرَه، ضعفَ أو هلكَ، وإن تناول غيره، لم تقبله الطبيعة، واسْتضرَّ به، فقصرها على نوع واحد دائماً ولو أنه أفضل الأغذية خطرٌ مُضر.بل كان يأكل ما جرت عادةُ أهل بلده بأكله مِنَ اللَّحم، والفاكهة، والخُبز، والتمر، وغيره مما ذكرناه فى هَدْيه فى المأكول، فعليك بمراجعته هناكوإذا كان فى أحد الطعامين كيفيةٌ تحتاجُ إلى كسرٍ وتعديلٍ، كسَرها وعدلها بضدها إن أمكن، كتعديل حرارة الرُّطَبِ بالبطيخ، وإن لم يجد ذلك، تناوَله على حاجة وداعيةٍ من النفس من غير إسراف، فلا تتضرر به الطبيعةوكان إذا عافت نفسُه الطعامَ لم يأكله، ولم يُحمِّلْها إيَّاه على كُره، وهذا أصل عظيم فى حفظ الصحة، فمتى أكل الإنسان ما تعافه نفسه، ولا تشتهيه، كان تضرُّره به أكثر من انتفاعه. قال أنس: ما عابَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم طعاماً قَطُّ، إن اشتهاه أكلَه، وإلا تركه، ولم يأكلْ منه. ولمَّا قُدِّمَ إليه الضَّبُّ المشویُّ لم يأكلْ منه، فقيل له: أهو حرامٌ؟ قال: «لا، ولكنْ لم يكن بأرضِ قَوْمى، فأجِدُنى أعافُه». فراعى عادتَه وشهوتَه، فلمَّا لم يكن يعتادُ أكله بأرضه، وكانت نفسُه لا تشتهيه، أمسَكَ عنه، ولم يَمنع مِن أكله مَن يشتهيه، ومَنْ عادتُه أكلُه.وكان يحبُّ اللَّحم، وأحبُّه إليه الذراعُ، ومقدم الشاة، ولذلك سُمَّ فيه.وفى «الصحيحين»: «أُتِىَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بلحم، فرُفِع إليه الذراع، وكانت تُعجبُه».وذكر أبو عُبيدة وغيره عن ضباعَةَ بنت الزُّبير، أنها ذَبحتْ فى بيتها شاةً، فأرسل إليها رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أنْ أطعِمِينا من شاتكم، فقالت للرسول: ما بقىَ عندَنا إلاَّ الرَّقبةُ، وإنى لأستحى أنْ أُرسلَ بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فرجع الرسولُ فأخبره، فقال: «ارْجِعْ إليها فقلْ لها: أَرْسِلى بِهَا، فإنَّها هاديةُ الشَّاةِ وأقْرَبُ إلى الخَيْر، وأبعدُها مِنَ الأذَى» ولا ريب أن أخفَّ لحم الشاة لحمُ الرقبة، ولحمُ الذراع والعَضُد، وهو أخفُّ على المَعِدَة، وأسرعُ انهضاماً، وفى هذا مراعاةُ الأغذية التى تجمع ثلاثةَ أوصاف؛ أحدها: كثرةُ نفعها وتأثيرها فى القُوَى. الثانى: خِفَّتُها على المَعِدَة، وعدمُ ثقلها عليها. الثالث: سرعةُ هضمها، وهذا أفضل ما يكون من الغِذاء. والتغذِّى باليسير من هذا أنفعُ من الكثير من غيره.وكان يُحب الحَلْواءَ والعسلَ، وهذه الثلاثة أعنى: اللَّحم والعسل والحلواء من أفضل الأغذية، وأنفعها للبدن والكَبِد والأعضاء، وللاغتذاء بها نفعٌ عظيم فى حفظ الصحة والقوة، ولا ـ ينفِرُ منها إلا ـ مَن به عِلَّةٌ وآفة. وكان يأكُلُ الخبز مأدُوماً ما وَجَدَ له إداماً، فتارةً يَأدِمُه باللَّحم ويقول: «هُوَ سَيِّدُ طعامِ أهلِ

الدُّنيا والآخرةِ» رواه ابن ماجه وغيره «وتارةً بالبطيخ، وتارةً بالتمر،فإنه وضع تمرةً على كِسْرةِ شعير، وقال: «هذا إدامُ هذه». وفى هذا من تدبير الغذاء أنَّ خبز الشعير بارد يابس، والتمر حار رطب على أصح القولين، فَأَدمُ خبزِ الشعير به من أحسن التدبير، لا سِيَّما لمن تلك عادتُهم، كأهل المدينة، وتارةً بالخَلِّ، ويقول: «نِعْمَ الإدَامُ الخَلُّ»، وهذا ثناءٌ عليه بحسب مقتضى الحال الحاضر، لا تفضيلٌ له على غيره، كما يظن الجُهَّالُ، وسببُ الحديث أنه دخَلَ على أهله يوماً، فقدَّموا له خبزاً، فقال: «هَل عِنْدَكُم مِن إدَامٍ»؟ قالوا: ما عِندَنا إلاَّ خَل. فقال: «نِعْمَ الإدامُ الخَلُّ». والمقصود: أنَّ أكل الخبز مأدوماً من أسباب حِفظ الصحة، بخلاف الاقتصار على أحدهما وحده. وسُمِىَ الأُدمُ أُدماً: لإصلاحه الخبزَ، وجعلِه ملائماً لحفظ الصحة. ومنه قوله فى إباحته للخاطب النظرَ: «إنه أحْرَى أنْ يُؤدَمَ بيْنَهما»، أى: أقربُ إلى الالتئام والموافقة، فإنَّ الزوجَ يدخل على بصيرة، فلا ينـدَم.وكان يأكل من فاكهة بلده عند مجيئها، ولا يَحتمِى عنها، وهذا أيضاً من أكبر أسباب حفظ الصحة، فإنَّ الله سبحانه بحكمته جعل فى كل بلدةٍ من الفاكهة ما ينتفِعُ به أهلُها فى وقتِهِ، فيكونُ تناولُه من أسباب صحتِهم وعافيتِهم، ويُغنى عن كثير من الأدوية، وقَلَّ مَن احتَمى عن فاكهة بلده خشيةَ السُّقم إلا وهو مِن أسقم الناس جسماً، وأبعدِهم من الصحة والقوة.وما فى تلك الفاكهة من الرطوبات، فحرارةُ الفصل والأرض، وحرارةُ المَعِدَة تُنضِجُهَا وتدفع شرها إذا لم يُسْرِفْ فى تناولها، ولم يُحمِّلْ منها الطبيعةَ فوق ما تَحْتَمِله، ولم يُفسد بها الغذاء قبل هضمه، ولا أفسَدَها بشرب الماء عليها، وتناولِ الغذاء بعد التحلِّى منها، فإن القُولَنْج كثيراً ما يَحدث عند ذلك، فمَن أكل منها ما ينبغى فى الوقت الذى ينبغى على الوجه الذى ينبغى، كانت له دواءً نافعاً.

فى هديه فى هيئة الجلوسِ للأكل

صحَّ عنه أنه قال: «لا آكُلُ مُتَّكِئاً»، وقال: «إنما أجْلِسُ كما يَجْلِسُ العبدُ، وآكُلُ كما يأكُلُ العبدُ».وروى ابن ماجه فى «سننه» أنه نَهى أن يأكلَ الرجلُ وهو منبطحٌ على وجهه.وقد فُسِّر الاتكاءُ بالتربُّع، وفُسِّر بالاتكاء على الشىء، وهو الاعتمادُ عليه، وفُسِّر بالاتكاء على الجنب. والأنواعُ الثلاثة من الاتكاء، فنوعٌ منها يضرُّ بالآكل، وهو الاتكاء على الجنب، فإنه يمنعُ مجرَى الطعام الطبيعى عن هيئته، ويَعوقُه عن سرعة نفوذه إلى المَعِدَة، ويضغطُ المَعِدَةَ، فلا يستحكم فتحُها للغذاء، وأيضاً فإنها تميل ولا تبقى منتصبة، فلا يصل الغذاء إليها بسهولة. وأما النوعان الآخران: فمن جلوس الجبابرة المنافى للعبودية، ولهذا قال: «آكُلُ كما يأكُلُ العبد» وكان يأكل وهو مُقْعٍ، ويُذكر عنه أنه كان يجلس للأكل مُتَورِّكاً على ركبتيه، ويضعُ بطنَ قدمِه اليُسْرى على ظهر قدمه اليمنى تواضعاً لربه عَزَّ وجَلَّ، وأدباً بين يديه، واحتراماً للطعام وللمؤاكِل، فهذه الهيئة أنفعُ هيئات الأكل وأفضلُها، لأنَّ الأعضاء كلها تكون على وضعها الطبيعى الذى خلقها الله سبحانه عليه مع ما فيها من الهيئة الأدبية، وأجودُ ما اغتذى الإنسان إذا كانت أعضاؤه على وضعها الطبيعى، ولا يكون كذلك إلا إذا كان الإنسان منتصباً الانتصابَ الطبيعى، وأردأ الجلسات للأكل الاتكاءُ على الجنب، لما تقدم من أن المَرِىء، وأعضاء الازدراد تضيقُ عند هذه الهيئة، والمَعِدَةُ لا تبقى على وضعها الطبيعى، لأنها تنعصر مما يلى البطن بالأرض، ومما يلى الظهر بالحجاب الفاصل بين آلات الغذاء، وآلات التنفسوإن كان المراد بالاتكاء الاعتماد على الوسائد والوطاء الذى تحت الجالس، فيكون المعنى أَنى إذا أكلت لم أقعد متكئاً على الأوْطِية والوسائد، كفعل الجبابرة، ومَن يُريد الإكثار من الطعام، لكنى آكُلُ بُلْغةً كما يأكل العبد.فصلوكان يأكُلُ بأصابعه الثَّلاث، وهذا أنفعُ ما يكون من الأكلات، فإنَّ الأكل بأصبع أو أُصبعين لا يَستلذُّ به الآكل، ولا يُمريه، ولا يُشبعه إلا بعدَ طول، ولا تفرحُ آلاتُ الطعام والمَعِدَةُ بما ينالها فى كل أكلة، فتأخذَها على إغماضٍ، كما يأخذ الرجل حقَّه حَبَّةً أو حَبَّتَين أو نحوَ ذلك، فلا يلتذُّ بأخذه، ولا يُسَرُّ به، والأكل بالخمسة والراحةِ يُوجب ازدحامَ الطعام على آلاته، وعلى المَعِدَةُ، وربما انسدَّت الآلات فمات، وتُغصبُ الآلاتُ على دفعه، والمَعِدَةُ على احتماله، ولا يجد له لذةً ولا استمراءً، فأنفعُ الأكل أكلُه صلى الله عليه وسلم وأكلُ مَن اقتدى به بالأصابع الثلاث.فصلومَن تدبَّر أغذيته صلى الله عليه وسلم وما كان يأكلُهُ، وجَده لم يجمع قَطُّ بين لبن وسمك، ولا بين لبن وحامض، ولا بين غذائين حارَّين، ولا بارِدين، ولا لَزِجَين، ولا قابضين، ولا مُسهلين، ولا غليظين، ولا مُرخيين،

ولا مستحيلين إلى خلط واحد، ولا بين مختلفَين كقابض ومسهل، وسريع الهضم وبطيئه، ولا بين شَوِىٍّ وطبيخ، ولا بين طَرِىٍّ وقَديد،ولا بين لبن وبيض، ولا بين لحم ولبن، ولم يكن يأكل طعاماً فى وقت شدة حرارته، ولا طبيخاً بائتاً يُسخَّن له بالغد، ولا شيئاً من الأطعمة العَفِنَةِ والمالحة، كالكَوامخ والمخلَّلات، والملوحات. وكل هذه الأنواع ضار مولِّدٌ لأنواع من الخروج عن الصحة والاعتدال.وكان يُصلح ضرر بعض الأغذية ببعض إذا وَجد إليه سبيلًا، فيكسرُ حرارةَ هذا ببرودة هذا، ويُبوسةَ هذا برطُوبة هذا، كما فعل فى القِثَّاء والرُّطَب، وكما كان يأكل التمر بالسَّمن، وهو الحَيْسُ، ويشربُ نقيع التمر يُلطِّف به كَيْمُوساتِ الأغذية الشديدة وكان يأمر بالعَشاء، ولو بكفٍّ من تمر، ويقول: «تَرْكُ العَشاءِ مَهْرَمةٌ»، ذكره الترمذىُّ فى «جامعه»، وابن ماجه فى «سننه»وذكر أبو نُعيم عنه أنه كان ينهى عن النوم على الأكل، ويذكر أنه يُقسى القلب، ولهذا فى وصايا الأطباء لمن أراد حفظ الصحة: أن يمشىَ بعد العَشاء خُطواتٍ ولو مِائة خطوة، ولا ينام عَقِبه، فإنه مضر جداً، وقال مسلموهم: أو يُصلِّى عقيبَه ليستقرَّ الغِذاء بقعرِ المَعِدَة، فيسهلَ هضمه، ويجودَ بذلك. ولم يكن من هَدْيه أن يشربَ على طعامه فيُفسده، ولا سيَّما إن كان الماء حاراً أو بارداً، فإنه ردىءٌ جداً. قال الشاعر:لا تَكنْ عِنْدَ أَكْلِ سُخْنٍ وَبَرْدٍ وَدخُولِ الْحَمَّام تَشربُ مَاءَفَإذَا ما اجْتَنَبْتَ ذلكَ حَقّاً لَمْ تَخَفْ ما حَيِيتَ فِيالْجَوْفِ داءَويُكره شرب الماء عقيبَ الرياضة، والتعبِ، وعقيبَ الجِمَاع، وعقيبَ الطعامِ وقبله، وعقيبَ أكل الفاكهة، وإن كان الشربُ عقيبَ بعضِها أسهلَ مِن بعض، وعقب الحمَّام، وعند الانتباه من النوم، فهذا كُلُّهُ منافٍ لحفظ الصحة، ولا اعتبار بالعوائد، فإنها طبائع ثوانٍ.

فى هديه فى الشراب

وأما هَدْيه فى الشراب، فمن أكمل هَدْيٍ يحفظ به الصحة، فإنه كان يشرب العسلَ الممزوجَ بالماء البارد، وفى هذا مِن حفظ الصحة ما لا يَهتدى إلى معرفته إلا أفاضلُ الأطباء، فإنَّ شُربه ولعقَه على الرِّيق يُذيب البلغم، ويغسِلُ خَمْل المَعِدَة، ويجلُو لزوجتها، ويدفع عنها الفضلات، ويُسخنها باعتدال، ويفتحُ سددها، ويفعل مثل ذلك بالكَبِد والكُلَى والمثَانة، وهو أنفع للمَعِدَة من كل حلو دخلها، وإنما يضر بالعَرَض لصاحب الصَّفراء لحدَّته وحِدَّة الصفراء، فربما هيَّجها، ودفعُ مضرَّته لهم بالخلِّ، فيعودُ حينئذ لهم نافعاً جداً، وشربه أنفع من كثير من الأشربة المتخذة من السكر أو أكثرها، ولا سِيَّما لمن لم يعتد هذه الأشربة، ولا ألِفَها طبعُه، فإنه إذا شربها لا تلائمه ملاءمةَ العسل، ولا قريباً منه، والمحكَّمُ فى ذلك العادة، فإنها تهدم أُصولًا، وتبنى أُصولًاوأما الشراب إذا جَمَعَ وصْفَىْ الحلاوة والبرودة، فمن أنفع شىء للبدن، ومن أكبر أسباب حفظ الصحة، وللأرواح والقُوى، والكبد والقلب، عشقٌ شديدٌ له، واستمدادٌ منه، وإذا كان فيه الوصفانِ، حصَلتْ به التغذيةُ، وتنفيذُ الطعام إلى الأعضاء، وإيصاله إليها أتمَّ تنفيذ.والماء البارد رطب يقمع الحرارة، ويحفظ على البدن رطوباته الأصلية، ويرد عليه بدل ما تحلَّل منها، ويُرقِّقُ الغِذاء ويُنفِذه فى العروق.واختلف الأطباء: هل يُغذِّى البدن؟ على قولين: فأثبتت طائفةٌ التغذيةَ به بناءً على ما يشاهدونه من النمو والزيادة والقوة فى البدن به، ولا سِيَّما عند شدة الحاجة إليه.قالوا: وبينَ الحيوانِ والنبات قدرٌ مشترك مِن وجوه عديدة منها: النموُّ والاغتذاءُ والاعتدال، وفى النبات قوةُ حِسٍّ تُناسبه، ولهذا كان غِذاءُ النبات بالماء، فما يُنكر أن يكون للحيوان به نوعُ غذاء، وأن يكون جزءاً من غذائه التام.قالوا: ونحن لا ننكر أنَّ قوة الغذاء ومعظمه فى الطعام، وإنما أنكرنا أن لا يكون للماء تغذية ألبتة. قالوا: وأيضاً الطعام إنما يُغذِّى بما فيه من المائية، ولولاها لما حصلت به التغذيةُ.قالوا: ولأن الماء مادة حياة الحيوان والنبات، ولا ريب أنَّ ما كان أقربَ إلى مادة الشىء، حصلت به التغذية، فكيف إذا كانت مادته الأصلية، قال الله تعالى: وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَىْءٍ حَىٍّ (الأنبياء: ۳۰)، فكيف ننكِرُ حصولَ التغذية بما هو مادة الحياة على الإطلاق؟قالوا: وقد رأينا العطشان إذا حصل له الرِّيُّ بالماء البارد، تراجعت إليه قواه ونشاطُه وحركته، وصبرَ عن الطعام، وانتفع بالقدر اليسير منه، ورأينا العطشانَ لا ينتفِعُ بالقدرِ الكثير مِن الطعام، ولا يجد به القوة والاغتذاءَ، ونحن لا ننكِرُ أنَّ الماءَ يُنفِذُ الغذاء إلى أجزاء البدن، وإلى جميع الأعضاء، وأنه لا يتم أمر الغذاء إلا به، وإنما ننكر على مَن سلب قوةَ التغذية عنه ألبتة، ويكاد قولُه عندنا يدخُل فى إنكار الأُمورالوجدانية.وأنكرت طائفةٌ أُخرى حصولَ التغذية به، واحتجَّت بأُمور يرجعُ حاصِلُها إلى عدم الاكتفاء به، وأنه لا يقومُ مقام الطعام، وأنه لا يزيد فى نموِّ الأعضاء،

ولا ـ یخلف علیها بدل ما حلَّلتْه الحرارةُ، ونحو ذلک مما لا ینکره أصحاب التغذیة، فإنهم یَجعلون تغذیته بحسب جوهره، ولطافته ورقته، وتغذیةُ کل شیء بحسبه، وقد شُوهد الهواءُ الرَّطب البارد اللَّین اللَّذیذ یُغذِّی بحسبه، والرائحة الطیبة تُغذِّی نوعاً من الغذاء، فتغذیة الماء أظهر وأظهر.والمقصودُ: أنه إذا کان بارداً، وخالطه ما یُحلیه کالعسل أو الزبیب، أو التمر أو السکر، کان من أنفع ما یدخل البدن، وحفِظَ علیه صحته، فلهذا کان أحبُّ الشرابِ إلی رسولِ الله صلی الله علیه وسلم البارِدَ الحلوَ. والماءُ الفاتِرُ ینفخ، ویفعل ضدَّ هذه الأشیاء.ولما کان الماء البائت أنفعَ من الذی یُشرب وقتَ استقائه، قال النبیُّ صلی الله علیه وسلم وقد دخل إلی حائط أبی الهیثم بن التیهان: «هَلْ من ماءٍ بات فی شَنَّةٍ»؟ فأتاه به، فشرب منه، رواه البخاری ولفظُه: «إنْ کان عِنْدَکَ ماءٌ باتَ فی شَنَّةٍ وإلاَّ کَرَعْنَا».والماء البائت بمنزلة العجین الخمیر، والذی شُرِب لوقته بمنزلة الفطیر، وأیضاً فإنَّ الأجزاء الترابیة والأرضیة تُفارقه إذا بات، وقد ذُکِر أنَّ النَّبیَّ صلی الله علیه وسلم کان یُسْتَعْذَبُ له الماء، ویَختار البائت منه. وقالت عائشة: کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یُستقی له الماء العذب مِن بئر السقیا.والماء الذی فی القِرَب والشنان، ألذُّ من الذی یکون من آنیة الفَخَّار والأحجار وغیرهما، ولا سِیَّما أسقیةَ الأدمَ، ولهذا التَمسَ النبیُّ صلی الله علیه وسلم ماءً بات فی شَنَّةٍ دون غیرها من الأوانی، وفی الماء إذا وُضع فی الشِّنان، وقِرب الأدم خاصةٌ لطیفةٌ لما فیها من المسامِّ المنفتحةِ التی یرشَح منها الماء، ولهذا کان الماء فی الفَخَّار الذی یرشح ألذُّ منه، وأبردُ فی الذی لا یرشَح، فصلاةُ الله وسلامه علی أکمل الخلق، وأشرفهم نفساً، وأفضلهم هَدْیاً فی کل شیء، لقد دَلَّ أُمته علی أفضل الأُمور وأنفعها لهم فی القلوب والأبدان، والدُّنیا والآخرةقالت عائشةُ: کان أحبُّ الشرابِ إلی رسول الله صلی الله علیه وسلم الحُلوَ البارِدَ. وهذا یحتمل أن یرید به الماءَ العذبَ، کمیاه العیون والآبار الحلوة، فإنه کان یُستعذَب له الماء. ویحتملُ أن یرید به الماءَ الممزوجَ بالعسل، أو الذی نُقِعَ فیه التمرُ أو الزبیبُ. وقد یُقال وهو الأظهر: یعمُّهما جمیعاًوقولُه فی الحدیث الصحیح: «إن کان عندکَ ماء باتَ فی شَنٍ وإلا کَرَعْنَا»، فیه دلیلٌ علی جواز الکَرْع، وهو الشرب بالفم من الحوضِ والمِقْراةِ ونحوها، وهذه والله أعلم واقعةُ عَیْن دعت الحاجةُ فیها إلی الکَرْع بالفم، أو قاله مبیِّناً لجوازه، فإنَّ مِن الناس مَنْ یکرهُه، والأطباءُ تکادُ تُحَرِّمُه، ویقولون: إنه یُضرُّ بالمَعِدَة، وقد رُوی فی حدیث لا أدری ما حالُه عن ابن عمر، أنَّ النبیَّ صلی الله علیه وسلم نهانا أنْ نشرب علی بطوننا، وهو الکَرْعُ، ونهانا أنْ نغترفَ بالید الواحدة وقال:«لا یَلَغْ أحدُکُم کَمَا یَلَغُ الکلبُ، ولا یَشْرَبْ باللَّیْلِ مِن إنَاءٍ حَتَّی یَختبِرَه إلا أنْ یکونَ مُخَمَّراً»وحدیثُ البخاری أصحُّ من هذا، وإن صحَّ، فلا تعارُضَ بینهما، إذ لعلَّ الشربَ بالید لم یکن یمکن حینئذٍ، فقال: «وإلا کَرَعْنا»، والشربُ بالفم إنما یضرُّ إذا انکبَّ الشارِبُ علی وجهه وبطنه، کالذی یشربُ من النهر والغدِیر، فأمَّا إذا شرب مُنتصِباً بفمه من حوض مرتفع ونحوِه، فلا فَرْقَ بین أن یشرب بیده أو بفمه.

وکان من هدیه الشرب قاعدا، هذا کان هدیه المعتاد

وصحَّ عنه أنه نهی عن الشُّرب قائماً، وصحَّ عنه أنه أمر الذی شرب قائماً أن یَسْتَقیءَ، وصَحَّ عنه أنه شرب قائماً.فقالت طائفةٌ: هذا ناسخٌ للنهی، وقالت طائفةٌ: بل مبیِّنٌ أنَّ النهیَ لیس للتحریم، بل للإرشاد وترکِ الأوْلی، وقالت طائفةٌ: لا تعارُضَ بینهما أصلاً، فإنه إنما شَربَ قائماً للحاجة، فإنه جاء إلی زمزمَ، وهم یَستَقُون منها، فاستَقَی فناولُوه الدَّلوَ، فشرب وهو قائم، وهذ کان موضعَ حاجة.وللشرب قائماً آفاتٌ عدیدة منها: أنه لا یحصل به الرِّیُّ التام، ولا یستَقِرُّ فی المَعِدَة حتی یَقْسِمَه الکبدُ علی الأعضاء، وینزلُ بسرعة وَحِدَّة إلی المَعِدَة، فیُخشی منه أن یُبردَ حرارتَها، ویُشوشها، ویُسرع النفوذ إلی أسفل البدن بغیر تدریج، وکلُّ هذا یَضُرُّ بالشارب، وأمَّا إذا فعله نادراً أو لحاجة، لم یَضره، ولا ـ یُعترض بالعوائد علی هذا، فإنَّ العوائد طبائعُ ثوانٍ، ولها أحکامٌ أُخری، وهی بمنزلة الخارج عن القیاس عند الفقهاء.فصلوفی «صحیح مسلم» من حدیث أنس بن مالک، قال: کان رسولُ الله صلی الله علیه وسلم یَتنفَّسُ فی الشَّراب ثلاثاً، ویقولُ: «إنه أرْوَی وأمْرَأُ وأبْرَأُ».الشراب فی لسان الشارع وحمَلَةِ الشرع: هو الماء، ومعنی تنفُّسِه فی الشراب: إبانتُه القَدَح عن فیه، وتنفُّسُه خارجَه، ثم یعود إلی الشراب، کما جاء مصرَّحاً به فی الحدیث الآخر: «إذا شَرِبَ أحَدُکُم فَلا یَتنفَّسْ فی القَدَحِ، ولکنْ لِیُبِنِ الإناءَ عن فیِه»وفی هذا الشرب حِکمٌ جَمَّة، وفوائدُ مهمة، وقد نبَّه صلی الله علیه وسلم علی مَجامِعها، بقوله: «إنه أروَی وأمرَأ وأبرأ» فأروَی: أشدُّ

ريًّا، وأبلغُه وأنفعُه، وأبرأَ: أفعلُ من البُرء، وهو الشِّفاء، أى يُبرىء من شدة العطش ودائه لتردُّدِه على المَعِدَة الملتهبة دفعاتٍ، فتُسَكِّن الدفعةُ الثانيةُ ما عجزت الأُولى عن تسكينه، والثالثةُ ما عجزت الثانيةُ عنه، وأيضاً فإنه أسلمُ لحرارة المَعِدَة، وأبقَى عليها من أن يَهجُم عليها البارِدُ وَهْلةً واحدةً، ونَهْلةً واحدةً.وأيضاً فإنه لا يُرويلمصادفته لحرارة العطش لحظةً، ثم يُقلع عنها، ولما تُكسَرْ سَوْرتُها وحِدَّتُها، وإن انكسرتْ لم تبطل بالكلية بخلاف كسرِها على التمهُّل والتدريج.وأيضاً فإنه أسلمُ عاقبةً، وآمنُ غائلةً مِن تناوُل جميع ما يُروِى دفعةً واحدةً، فإنه يُخاف منه أن يُطفىء الحرارة الغريزية بشدة برده، وكثرةِ كميته، أو يُضعفَها فيؤدِّى ذلك إلى فساد مزاج المَعِدَة والكَبِد، وإلى أمراض رديئة، خصوصاً فى سكان البلاد الحارة، كالحجاز واليمن ونحوهما، أو فى الأزمنة الحارة كشدة الصيف، فإن الشرب وَهْلَةً واحدةً مَخُوفٌ عليهم جداً، فإنَّ الحار الغريزى ضعيف فى بواطن أهلها، وفى تلك الأزمنة الحارة.وقوله: «وأمْرَأُ»: هو أفعلُ مِن مَرِئ الطعامُ والشرابُ فى بدنه: إذا دخله، وخالطه بسهولة ولذة ونفع. ومنه: فَكُلُوهُ هَنِيئاً مَّرِيئاً (النساء: ۴)، هنيئاً فى عاقبته، مريئاً فى مذاقه. وقيل: معناه أنه أسرعُ انحداراً عن المَرِىء لسهولته وخفته عليه، بخلاف الكثير، فإنه لا يسهُل على المرىء انحدارُه.ومن آفات الشرب نَهْلَةً واحدة أنه يُخاف منه الشَّرَق بأن ينسدَّ مجرى الشراب لكثرة الوارد عليه، فيَغَصَّ به، فإذا تنفَّس رُويداً، ثم شرب، أمِنَ من ذلك.ومن فوائده: أنَّ الشارب إذا شرب أول مرة تصاعد البخارُ الدخانىُّ الحارُّ الذى كان على القلب والكبد لورود الماء البارد عليه، فأخرجَتْه الطبيعةُ عنها، فإذا شرب مرةً واحدةً، اتفق نزولُ الماء البارد، وصعودُ البخار، فيتدافعان ويتعالجان، ومن ذلك يحدُث الشَرقُ والغصَّة، ولاـ يهْنأ الشاربُ بالماء، ولا يُمرئُه، ولا يتم رِيُّه.وقد روى عبد الله بن المبارك، والبَيْهَقىُّ، وغيرُهما عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم: «إذا شَرِبَ أحدُكُم فَلْيَمُصَّ الماءَ مَصّاً، ولا يَعُبَّ عبّا، فإنَّه مِن الكُبادِ».والكُباد بضم الكاف وتخفيف الباء هو وجع الكبد، وقد عُلم بالتجربة أنَّ ورود الماء جملةً واحدة على الكبد يؤلمها ويُضعفُ حرارتَها، وسببُ ذلك المضادةُ التى بين حرارتها، وبين ما ورد عليها من كيفية المبرود وكميته. ولو ورد بالتدريج شيئاً فشيئاً، لم يضاد حرارتَها، ولم يُضعفْها، وهذا مثالُه صَبُّ الماء البارد على القِدْر وهى تفور، لا يضرُّها صَبُّه قليلاً قليلاً.وقد روى الترمذىُّ فى «جامعه» عنه صلى الله عليه وسلم: «لا تَشْرَبُوا نَفَساً واحداً كَشُرْبِ البَعيرِ، ولكن اشرَبُوا مَثْنَى وثُلاثَ، وسمُّوا إذا أنتم شَرِبْتُم واحمَدُّوا إذَا أنتُمْ فَرَغْتُم».وللتسمية فى أول الطعام والشراب، وحمد الله فى آخره تأثيرٌ عجيب فى نفعه واستمرائه، ودفع مَضَرَّته.قال الإمام أحمد: إذا جمع الطعام أربعاً، فقد كَمُل: إذا ذُكِرَ اسمُ الله فى أوله، وحُمِدَ اللهُ فى آخره، وكثرتْ عليه الأيدى، وكان من حِلٍّ.فصلوقد روى مسلم فى «صحيحه» من حديث جابر بن عبد الله، قال: سَمِعْتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول: «غطُّوا الإناءَ، وأَوْكُوا السِّقاءَ، فإنَّ فى السَّنَةِ لَيْلَةً ينزلُ فِيهَا وباءٌ لا يَمُرُّ بإناءٍ ليس عليه غِطَاءٌ، أو سِقاءٍ ليس عليه وِكاءٌ إلا وَقَعَ فيه من ذلك الدَّاء».وهذا مما لا تنالُه علوم الأطباء ومعارفُهم، وقد عرفه مَن عرفه من عقلاء الناس بالتجربة. قال اللَّيث بن سعد أحدُ رواة الحديث: الأعاجمُ عندنا يتَّقون تلك الليلة فى السنة، فى كانُونَ الأول منها.وصَحَّ عنه أنه أمرَ بتخمير الإناء ولو أن يَعرِضَ عليه عُوداً. وفى عرض العود عليه من الحكمة، أنه لا ينسى تخميرَه، بل يعتادُه حتى بالعود، وفيه: أنه ربما أراد الدُّبَيِّب أن يسقط فيه، فيمرُّ على العود، فيكون العودُ جسراً له يمنعه من السقوط فيه.وصَحَّ عنه أنه أمرَ عند إيكاءِ الإناء بذكر اسم الله، فإنَّ ذِكْر اسم الله عند تخمير الإناء يطرد عنه الشيطان، وإيكاؤُه يطرد عنه الهَوامَّ، ولذلك أمر بذكر اسم الله فى هذين الموضعين لهذين المعنيين.وروى البخارى فى «صحيحه» من حديث ابن عباس، أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشُّرب مِنْ فى السِّقاء.وفى هذا آدابٌ عديدة، منها: أنَّ تردُّدَ أنفاس الشارب فيه يُكسبه زُهومةً ورائحةً كريهةً يُعاف لأجلها. ومنها: أنه ربما غلب الداخِلُ إلى جوفه من الماء، فتضرَّر به. ومنها: أنه ربما كان فيه حيوان لا يشعر به،فيؤذيه. ومنها: أنَّ الماء ربما كان فيه قَذاةٌ أو غيرُها لا يراها عند الشرب، فتَلِجُ جوفه. ومنها: أنَّ الشرب كذلك يملأ البطن من الهواء، فيضيقُ عن أخذ حظِّه من الماء، أو يُزاحمه، أو يؤذيه، ولغير ذلك من الحِكَم.فإن قيل: فما تصنعون بما فى «جامع الترمذى»: أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم دعا بإداوة يومَ أُحُد، فقال: «اخْنُثْ فَمَ الإدَاوَة»، ثُمَّ شَرِبَ منها مِن فِيَهَا.قلنا: نكتفى فيه بقول الترمذى: هذا حديثٌ ليس إسناده بصحيح، وعبد الله ابن عمر العُمرىُّ يُضعَّفُ من قِبلِ حفظه، ولا أدرى سمع من عيسى، أو لا... انتهى. يريد عيسى بن عبد الله الذى رواه عنه، عن رجل من الأنصار.فصلوفى «سنن أبى داود» من حديث أبى

سعيد الخُدرىِّ، قال: «نهى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عن الشُّرب من ثُلْمَةِ القَدَح، وأن ينفُخَ فى الشَّراب». وهذا من الآداب التى تتم بها مصلحةُ الشارب، فإن الشُّرب من ثُلْمةِ القَدَح فيه عِدَّةُ مفاسد:أحدها: أنَّ ما يكون على وجه الماء من قَذىً أو غيره يجتمع إلى الثُّلْمة بخلاف الجانب الصحيح.الثانى: أنَّه ربما شوَّش على الشارب، ولم يتمكن من حسن الشرب من الثُّلْمة.الثالث: أنَّ الوسخ والزُّهومة تجتمِعُ فى الثُّلْمة، ولا يصل إليها الغَسلُ، كما يصل إلى الجانب الصحيح.الرابع: أنَّ الثُّلْمة محلُّ العيب فى القَدَح، وهى أردأُ مكان فيه، فينبغى تجنُّبه، وقصدُ الجانب الصحيح، فإنَّ الردىء من كل شىء لا خير فيه، ورأى بعض السَّلَف رجلًا يشترى حاجةً رديئة، فقال: لا تفعل، أما عَلِمتَ أنَّ الله نزع البركة من كل ردىء.الخامس: أنَّه ربما كان فى الثُّلْمة شقٌّ أو تحديدٌ يجرح فم الشارب، ولغيرِ هذه من المفاسد.وأما النفخ فى الشراب.. فإنه يُكسِبُه من فم النافخ رائحةً كريهةً يُعاف لأجلها، ولا سِيَّما إن كان متغيِّرَ الفم. وبالجملة: فأنفاس النافخ تُخالطه، ولهذا جمع رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بين النهى عن التنفُّس فى الإناء والنفخ فيه، فى الحديث الذى رواه الترمذىُّ وصحَّحه، عن ابن عباس رضى الله عنهما، قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُتنفَّسَ فى الإناء، أو يُنْفَخَ فيه.فإن قيل: فما تصنعون بما فى «الصحيحين» من حديث أنس، «أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتنفَّسُ فى الإناء ثلاثاً»؟.قيل: نُقابلُه بالقبول والتسليم، ولا مُعارضة بينه وبين الأول، فإن معناه أنه كان يتنفس فى شربه ثلاثاً، وَذَكَرَ الإناءَ لأنه آلة الشرب، وهذا كما جاء فى الحديث الصحيح: أنَّ إبراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات فى الثَّدْى، أى: فى مُدة الرَّضاع.فصلوكان صلى الله عليه وسلم يشرب اللَّبن خالصاً تارةً، ومُشَوباً بالماء أُخرى. وفى شرب اللَّبن الحلو فى تلك البلاد الحارة خالصاً ومَشوباً نفعٌ عظيم فى حفظ الصحة، وترطيبِ البدن، ورَىِّ الكبد، ولا سِيَّما اللبنَ الذى ترعى دوابُّه الشيحَ والقَيْصومَ والخُزَامَى وما أشبهها، فإن لبنها غذاءٌ مع الأغذية، وشرابٌ مع الأشربة، ودواءٌ مع الأدوية.وفى جامع «الترمذى» عنه صلى الله عليه وسلم: «إذا أكل أحدكم طعاماً فليقُلْ: اللَّهُمَّ بارِكْ لنا فيه، وأطْعِمنا خيراً منه، وإذا سُقى لبناً فليقل: اللَّهُمَّ بارِكْ لنا فيه، وزِدْنا منه، فإنه ليس شىءٌ يُجْزِئُ مِنَ الطعام والشرابِ إلاَّ اللبنُ». قال الترمذى: هذا حديث حسن.فصلوثبت فى «صحيح مسلم» أنه صلى الله عليه وسلم كان يُنْبَذُ له أوَّل الليل، ويشربُه إذا أصبح يومَه ذلك، والليلةَ التى تجىءُ، والغَد، واللَّيلةَ الأُخرى، والغَد إلى العصر، فإن بقى منه شىءٌ سقاه الخادِمَ، أو أمر به فَصُبَّ.وهذا النبيذ: هو ما يُطرح فيه تمرٌ يُحليه، وهو يدخل فى الغذاء والشراب، وله نفع عظيم فى زيادة القوة، وحفظِ الصحة، ولم يكن يشربه بعدَ ثلاث خوفاً من تغيُّره إلى الإسكار.

فى تدبيره الملبس

وكان من أتم الهَدْى، وأنفعه للبدن، وأخفِّه عليه، وأيسره لُبساً وخَلعاً، وكان أكثر لُبسه الأردية والأُزُر، وهى أخفُّ على البدن من غيرها، وكان يلبسُ القميص، بل كان أحبَّ الثياب إليه.وكان هَديُه فى لُبسه لما يلبَسُه أنفَعُ شىء للبدن، فإنه لم يكن يُطيل أكمامه، ويُوسِّعُها، بل كانت كُمُّ قميصه إلى الرُّسْغ لا يُجاوز اليد، فتشق على لابسها، وتمنعُه خِفَّةَ الحركة والبطش، ولا تقصُرُ عن هذه، فتبرز للحر والبرد.وكان ذيلُ قميصه وإزاره إلى أنصاف الساقين لم يتجاوز الكعبين، فيؤذىَ الماشى ويَؤُوده، ويجعله كالمقيَّد، ولم يقصُرْ عن عَضلة ساقيه، فتنكشفَ ويتأذَّى بالحر والبرد.ولم تكن عِمامته بالكبيرة التى يؤذى الرأس حملُها، ويضعفُه ويجعله عُرْضةً للضعف والآفات، كما يُشَاهَد من حال أصحابها، ولا بالصغيرة التى تقصرُ عن وقاية الرأس من الحر والبرد؛ بل وَسَطاً بين ذلك، وكان يُدخلها تحت حَنكه، وفى ذلك فوائدُ عديدة: فإنها تقى العنق الحر والبرد، وهو أثبت لها، ولا سِيَّما عِند ركوب الخيل والإبل، والكرِّ والفرِّ، وكثير من الناس اتخذ الكلاَليب عوضاً عن الحنك، ويا بُعدَ ما بينهما فى النفع والزينة، وأنت إذا تأملت هذه اللُّبسة وجدتها من أنفع اللُّبسات وأبلغِها فى حفظ صحة البدن وقوته، وأبعدها من التكلف والمشقة على البدن.وكان يلبسُ الخِفاف فى السفر دائماً، أو أغلب أحواله لِحاجة الرِّجلين إلى ما يقيهما من الحر والبرد، وفى الحَضَر أحياناً.وكان أحبُّ ألوان الثياب إليه البياضَ، والحِبَرَة، وهى: البرود المحبَّرة.ولم يكن مِن هَدْيه لُبس الأحمر، ولا الأسود، ولا المصبَّغ، ولا المصقولوأما الحُلَّة الحمراء التى لبسها، فهى الرداءُ اليمانىُّ الذى

فيه سوادٌ وحُمرة وبياض، كالحُلَّةِ الخضراء، فقد لبس هذه وهذه، وقد تقدَّم تقريرُ ذلك، وتغليطُ مَن زعم أنه لبس الأحمر القانى بما فيه كفاية.

فى تدبيره لأمر المسكن

لـمَّا علم صلى الله عليه وسلم أنه على ظهرِ سيرٍ، وأن الدنيا مرحلةُ مسافرٍ ينزلُ فيها مُدَّة عمره، ثم ينتقلُ عنها إلى الآخرة، لم يكن من هَديه وهَدى أصحابه ومن تبعه الاعتناءُ بالمساكن وتشييدها، وتعليتها وزَخرفتها وتوسيعها، بل كانت من أحسن منازل المسافر تقى الحر والبرد، وتسترُ عن العيون، وتمنعُ من ولوج الدوابِّ، ولا يُخاف سقوطُها لفرطِ ثقلها، ولا تُعشش فيها الهوام لِسعتها ولا تعتَورُ عليها الأهوية والرياح المؤذية لارتفاعها، وليست تحت الأرض فتؤذىَ ساكنها، ولا فى غاية الارتفاع عليها، بل وسط، وتلك أعدلُ المساكن وأنفعُها، وأقلُّها حراً وبرداً، ولا تضيقُ عن ساكنها، فينحصِر، ولا تفضل عنه بغير منفعة ولا فائدة، فتأوِى الهوامُّ فى خلوها، ولم يكن فيها كُنُفٌ تُؤذى ساكنها برائحتها، بل رائحتها من أطيب الروائح لأنه كان يُحبُّ الطيب، ولا يزال عنده، وريحه هو من أطيب الرائحة، وعَرَقُه من أطيب الطيب، ولم يكن فى الدار كَنِيفٌ تظهر رائحتُه، ولا ريبَ أنَّ هذه من أعدل المساكن وأنفعها وأوفقها للبدن، وحفظِ صحته.

فى تدبيره لأمر النوم واليقظة

مَن تدبَّر نومه ويقظَته صلى الله عليه وسلم وجدَه أعدلَ نوم، وأنفعَه للبدن والأعضاء والقُوى، فإنه كان ينام أوَّلَ الليل، ويستيقظ فى أول النصف الثانى، فيقومُ ويَستاك، ويتوضأ ويُصَلِّى ما كتبَ اللهُ له، فيأخذُ البدن والأعضاء والقُوَى حظَّها من النوم والراحة، وحظَّها من الرياضة مع وُفورِ الأجر، وهذا غايةُ صلاح القلب والبدن، والدنيا والآخرة. ولم يكن يأخذ من النوم فوقَ القدر المحتاج إليه، ولا يمنع نفسه من القدر المحتاج إليه منه، وكان يفعلُه على أكمل الوجوه، فينامُ إذا دعتْه الحاجةُ إلى النوم على شِقِّه الأيمن، ذاكراً الله حتى تغلبه عيناه، غيرَ ممتلئ البدنِ من الطعام والشراب، ولا مباشرٍ بجنبه الأرضَ، ولا متخذٍ للفُرش المرتفعة، بل له ضِجَاع من أُدم حشوهُ ليف، وكان يَضطجع على الوِسادة، ويضع يده تحت خدِّه أحياناً. ونحن نذكر فصلاً فى النوم، والنافع منه والضارفنقول: النوم حالةٌ للبدن يَتبعُها غوْر الحرارةِ الغريزية والقُوى إلى باطن البدن لطلب الراحة، وهو نوعان: طبيعى، وغيرُ طبيعى.فالطبيعى: إمساك القُوى النفسانية عن أفعالها، وهى قُوَى الحِسِّ والحركة الإرادية، ومتى أمسكتْ هذه القُوَى عن تحريك البدن اسْترخى، واجتمعتْ الرطوباتُ والأبخرةُ التى كانت تتحلَّل وتتفرَّق بالحركات واليقظة فى الدماغ الذى هو مبدأ هذه القُوَى، فيتخدَّرُ ويَسترخِى، وذلك النومُ الطبيعى.وأمَّا النومُ غيرُ الطبيعى، فيكونُ لعَرض أو مرض، وذلك بأن تستولىَ الرطوباتُ على الدماغ استيلاءً لا تقدِرُ اليقظةُ على تفريقها، أو تصعد أبخرةٌ رَطبة كثيرة كما يكون عقيبَ الامتلاء مِن الطعام والشراب، فتُثقِلُ الدماغ وتُرخيه، فَيتخدَّرَ، ويقع إمساكُ القُوَى النفسانية عن أفعالها، فيكون النوم.وللنوم فائدتان جليلتان، إحداهما: سكونُ الجوارح وراحتُها مما يَعرض لها من التعب، فيُريح الحواسَّ مِن نَصَب اليقظة، ويُزيل الإعياء والكَلال.والثانية: هضم الغذاء، ونُضج الأخلاط لأن الحرارة الغريزية فى وقت النوم تَغور إلى باطن البدن، فتُعين على ذلك، ولهذا يبرد ظاهره ويحتاج النائم إلى فضل دِثَار.وأنفعُ النوم: أن ينامَ على الشِّق الأيمن، ليستقرَّ الطعام بهذه الهيئة فى المَعِدَة استقراراً حسناً، فإن المَعِدَة أميَلُ إلى الجانب الأيسر قليلاً، ثم يَتحوَّل إلى الشِّق الأيسر قليلاً ليُسرعَ الهضم بذلك لاستمالة المَعِدَة على الكَبِد، ثم يَستقرُّ نومُه على الجانب الأيمن، ليكون الغِذاء أسرعَ انحداراً عن المَعِدَة، فيكونُ النوم على الجانب الأيمن بُداءة نومه ونهايتَه، وكثرةُ النوم على الجانب الأيسر مضرٌ بالقلب بسبب ميل الأعضاء إليه، فتنصبُّ إليه المواد.وأردأُ النومِ النومُ على الظهر، ولا يَضرُّ الاستلقاء عليه للراحة من غير نوم، وأردأُ منه أن ينامَ منبطحاً على وجهه، وفى «المسند» و«سنن ابن ماجه»، عن أبى أُمامة قال: مرَّ النبىُّ صلى الله عليه وسلم على رجُلٍ نائم فى المسجد منبطح على وجهه، فضرَبه برجله، وقال: «قُمْ أو اقْعُدْ فإنَّهَا نومةٌ جَهَنَّمِيَّةٌ».قال «أبقراطٌ» فى كتاب «التَّقدِمة»: وأما نومُ المريض على بطنه من غير أن يكون عادتُه فى صحته جرتْ بذلك، فذلك يدلُّ

على اختلاط عقل، وعلى ألم فى نواحى البطن، قال الشُرَّاح لكتابه: لأنه خالف العادة الجيدة إلى هيئة رديئة من غير سبب ظاهر ولا باطن.والنومُ المعتدل ممكِّنٌ للقُوَى الطبيعية من أفعالها، مريحٌ للقوة النفسانية، مُكْثِرٌ من جوهر حاملها، حتى إنه ربَّما عاد بإرخائه مانعاً من تحلُّل الأرواح. ونومُ النهار ردئٌ يُورث الأمراضَ الرطوبية والنوازلَ، ويُفسد اللَّون، ويُورث الطِّحال، ويُرخى العصبَ، ويُكسل، ويُضعف الشهوة، إلاَّ فى الصَّيفِ وقتَ الهاجرة، وأردؤه نومُ أول النهار، وأردأُ منه النومُ آخره بعدَ العصر، ورأى عبد الله بن عباس ابناً له نائماً نومةَ الصُّبْحَةِ، فقال له: قم، أتنام فى الساعة التى تُقسَّمُ فيها الأرزاق؟وقيل: نوم النهار ثلاثة: خُلقٌ، وحُرق، وحُمق. فالخُلق: نومة الهاجرة، وهى خُلق رسول الله صلى الله عليه وسلم. والحُرق: نومة الضحى، تُشغل عن أمر الدنيا والآخرة. والحُمق: نومة العصر. قال بعض السَّلَف: مَن نام بعد العصر، فاختُلِسَ عَقلُه، فلا يلومنَّ إلا نفسه. وقال الشاعر:أَلاَ إنَّ نَوْمَاتِ الضُّحَى تُورِثُ الْفَتَى خَبَالاً وَنَوْمَاتُ الْعُصَيْرِ جُنُونُونوم الصُّبحة يمنع الرزق، لأن ذلك وقتٌ تطلبُ فيه الخليقةُ أرزاقَها، وهو وقتُ قسمة الأرزاق، فنومُه حرمانٌ إلا لعارض أو ضرورة، وهو مضر جداً بالبدن لإرخائه البدن، وإفسادِه للفضلات التى ينبغى تحليلُها بالرياضة، فيُحدث تكسُّراً وَعِيّاً وضعفاً. وإن كان قبل التبرُّز والحركة والرياضة وإشغالِ المَعِدَة بشيء، فذلك الداء العُضال المولِّد لأنواع من الأدواء.والنومُ فى الشمس يُثير الداءَ الدَّفين، ونومُ الإنسان بعضُه فى الشمس، وبعضُه فى الظل ردىء، وقد روى أبو داود فى «سننه» من حديث أبى هريرة، قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «إذا كان أحدكم فى الشَّمْسِ فَقَلَصَ عنه الظِّلُّ، فصار بَعْضُهُ فى الشَّمْسِ وبَعْضُهُ فى الظِّل، فَلْيَقُمْ».وفى «سنن ابن ماجه» وغيره من حديث بُرَيدَةَ بن الحُصَيب، «أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم نهى أنْ يقعُدَ الرَّجُلُ بين الظِّلِّ والشمس»، وهذا تنبيه على منع النوم بينهما.وفى «الصحيحين» عن البَرَاء بن عازب، أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا أتَيْتَ مَضْجَعَكَ فتوضَّأْ وُضُوءَكَ للصَّلاة، ثم اضطَّجِعْ على شِقِّكَ الأيمن، ثم قل: اللَّهُمَّ إنِّى أسْلمتُ نَفْسِى إليكَ، ووَجَّهْتُ وجْهِى إليكَ، وفَوَّضْتُ أمرى إليكَ، وألجأْتُ ظَهْرى إليكَ، رَغبةً ورَهبةً إليكَ، لا ملجأَ ولا مَنْجا منك إلاَّ إليكَ، آمَنتُ بكتابِكَ الذى أنْزَلْتَ، ونبيِّكَ الذى أرْسلتَ. واجعلْهُنَّ آخر كلامِكَ، فإن مِتَّ مِن ليلتِك، مِتَّ على الفِطْرة».وفى «صحيح البخارى» عن عائشة أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم، «كان إذا صلَّى ركعتى الفجرِ يعنى سُنَّتَها اضْطَّجَعَ على شِقِّه الأيمنِ».وقد قيل: إنَّ الحكمة فى النوم على الجانب الأيمن، أن لا يستغرقَ النائم فى نومه، لأن القلب فيه ميلٌ إلى جهة اليسار، فإذا نام على جنبه الأيمن، طلب القلبُ مُستقَرَّه من الجانب الأيسر، وذلك يمنع من استقرار النائم واستثقاله فى نومه، بخلاف قراره فى النوم على اليسار، فإنه مُستقَرُّه، فيحصُل بذلك الدَّعةُ التامة، فيستغرق الإنسان فى نومه، ويَستثقِل، فيفوتُه مصالح دينه ودنياه.ولما كان النائمُ بمنزلة الميت، والنومُ أخو الموت ولهذا يستحيل على الحىِّ الذى لا يموت، وأهلُ الجنَّة لا ينامون فيها كان النائم محتاجاً إلى مَن يحرُس نفسه، ويحفظُها مما يَعْرِضُ لها من الآفات، ويحرُسُ بدنه أيضاً من طوارق الآفات، وكان ربُّه وفاطرُه تعالى هو المتولى لذلك وحدَه. علَّم النبيُّ صلى الله عليه وسلم النائمَ أن يقولَ كلماتِ التفويضِ والالتجاء، والرغبة والرهبة، ليَستدعىَ بها كمال حفظِ الله له، وحراسته لنفسه وبدنه، وأرشده مع ذلك إلى أن يَستذكِرَ الإيمانَ، وينامَ عليه، ويجعلَ التكلُّمَ به آخرَ كلامه، فإنه ربما توفاه الله فى منامه، فإذا كان الإيمانُ آخِرَ كلامه دخل الجنَّة، فتضمَّن هذا الهَدْىُ فى المنام مصالحَ القلب والبدن والروح فى النوم واليقظة، والدنيا والآخرة، فصلواتُ الله وسلامُه على مَن نالتْ به أُمتُه كُلَّ خيروقوله: «أسلَمتُ نفْسى إليكَ»؛ أى: جعلتُها مُسلَّمَةً لك تسليمَ العبدِ المملوك نفسَه إلى سيده ومالكه.وتوجيهُ وجهه إليه: يتضمَّن إقبالَه بالكلِّية على ربه، وإخلاص القصد والإرادة له، وإقراره بالخضوع والذل والانقياد، قال تعالى: فَإنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِىَ للهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ. وذكر الوجهَ إذ هو أشرفُ ما فى الإنسان، ومَجْمَعُ الحواس، وأيضاً ففيه معنى التوجُّهِ والقصدِ من قوله:أَسْتَغْفِرُ اللهَ ذَنباً لَسْتُ مُحْصِيَهُ رَبّ الْعِبَادِ إلَيْهِ الْوَجْهُ وَالْعَمَلُوتفويض الأمر إليه: ردُّهُ إلى الله سبحانه، وذلك يُوجب سُكون القلب وطمأنينتَه، والرِّضى بما يقضيه ويختارُه له مما يحبه ويرضاه، والتفويضُ من أشرف مقامات العبودية، ولا عِلَّة فيه، وهو من مقامات الخاصة خلافاً لزاعمى خلاف ذلك.وإلجاءُ الظَّهر إليه سبحانه: يَتضَمَّنُ قوةَ الاعتماد عليه، والثقة به، والسكونَ إليه، والتوكلَ عليه، فإنَّ مَن أسند ظهره إلى ركن وثيقٍ، لم يخف السقوطَ.ولَمَّا كان للقلب قوّتان: قوة الطلب، وهى الرغبة، وقوة الهرب، وهى الرهبة، وكان العبد طالباً لمصالحه، هارباً من مضارِّه،

جمع الأمرين فى هذا التفويض والتوجُّه، فقال: «رغبةً ورهبةً إليك».ثم أثنى على ربه، بأنه لا مَلجأ للعبد سواه، ولا منجا له منه غيره، فهو الذى يلجأ إليه العبدُ ليُنجيَه من نفسه، كما فى الحديث الآخر: «أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِن سَخَطِكَ، وبمُعَافَاتِكَ من عُقُوبَتِكَ، وأعوذُ بِكَ مِنْكَ»، فهو سبحانه الذى يُعيذ عبدَه ويُنجيه من بأسه الذى هو بمشيئته وقُدرته، فمنه البلاءُ، ومنه الإعانةُ، ومنه ما يُطلب النجاةُ منه، وإليه الالتجاءُ فى النجاة، فهو الذى يُلجأ إليه فى أن يُنجىَ مما منه، ويُستعاذُ به مما منه، فهو ربُّ كل شىء، ولا يكون شىء إلا بمشيئته: وَإِن يَمْسَسْكَ اللهُ بِضُرٍّ فَلاَ كَاشِفَ لَهُ إلاَّ هُوَ (الأنعام: ١٧)، قُلْ مَن ذَا الَّذِى يَعْصِمُكُم مِّنَ اللهِ إنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً (الأحزاب: ١٧)ثُمَّ ختم الدعاءَ بالإقرار بالإيمان بكتابه ورسوله الذى هو مَلاكُ النجاة، والفوز فى الدنيا والآخرة، فهذا هَدْيُه فى نومه.لَوْ لَمْ يَقُلْ إنِّى رَسُولٌ لَكَا نَ شَاهِدٌ فِى هَدْيِهِ يَنْطِقُفصلوأمَّا هَدْيُه فى يقظته، فكان يَستيقظ إذا صاح الصَّارخُ وهو الدِّيك، فيحمَدُ اللهَ تعالى ويُكبِّره، ويُهلِّله ويدعوه، ثم يَستاك، ثم يقوم إلى وضُوئه، ثم يَقِفُ للصلاةِ بين يَدَى ربه، مُناجياً له بكلامه، مُثنياً عليه، راجياً له، راغباً راهباً، فأىُّ حفظٍ لصحةِ القلب والبدن، والرُّوح والقُوَى، ولنعيم الدنيا والآخرة فوقَ هذا.فصلوأمَّا تدبيرُ الحركة والسكون، وهو الرياضة، فنذكرُ منها فصلاً يُعلم منه مطابقةُ هَدْيِه فى ذلك لأكملِ أنواعِه وأحمدِها وأصوبِها، فنقول:من المعلوم افتقارُ البدن فى بقائه إلى الغذاء والشراب، ولا يَصير الغذاءُ بجملته جزءاًمن البدن، بل لا بد أن يبقى منه عند كل هضم بقية ما، إذا كثُرتْ على ممر الزمان اجتمع منها شىء له كميةٌ وكيفيةٌ، فيضُرُّ بكميته بأن يسد ويُثقلَ البدن، ويُوجبَ أمراضَ الاحتباس، وإن استفرغ تأذَّى البدن بالأدوية، لأن أكثرها سُمِّيَّة، ولا تخلو من إخراج الصالح المنتفَع به، ويضر بكيفيته، بأن يسخن بنفسه، أو بالعَفِن، أو يبردُ بنفسه، أو يضعف الحرارة الغريزية عن إنضاجه.وسدد الفضلات لا محالةَ ضارةٌ، تُرِكَتْ أو استُفرِغَتْ، والحركةُ أقوى الأسباب فى منع تولُّدِها، فإنها تُسخِّن الأعضاء، وتُسيل فضلاتِها، فلا تجتمعُ على طول الزمان، وتُعوِّدُ البدنَ الخفةَ والنشاط، وتجعلُه قابلاً للغذاء، وتُصلِّب المفاصِل، وتُقوِّى الأوتارَ والرباطاتِ، وتُؤمن جميعَ الأمراض المادية وأكثر الأمراض المِزاجية إذا استُعمِلَ القدرُ المعتدل منها فى وقته، وكان باقى التدبير صواباً.ووقتُ الرياضة بعدَ انحدار الغذاء، وكمال الهضم، والرياضةُ المعتدلة هى التى تحمرُّ فيها البَشْرة، وتربُو ويَتَنَدَّى بها البدنُ، وأما التى يلزمُها سيلانُ العرق فمفرطةٌ، وأىُّ عضو كثرتْ رياضتُه قَوِىَ، وخصوصاً على نوع تلك الرياضة، بل كلُّ قوة فهذا شأنُها، فإنَّ مَن استكثَر من الحفظ قويتْ حافِظتُه، ومَن استكثرَ من الفكر قويتْ قُوَّتُه المفكِّرة، ولكل عضو رياضةٌ تخصُّه، فللصدرِ القراءةُ، فليبتدئ فيها من الخِفية إلى الجهر بتدريج، ورياضةُ السمع بسمعِ الأصوات، والكلام بالتدريج، فينتقل من الأخف إلى الأثقل، وكذلك رياضةُ اللِّسان فى الكلام، وكذلك رياضةُ البصر، وكذلك رياضةُ المشى بالتدريج شيئاً فشيئاً.وأمَّا ركوبُ الخيل، ورمىُ النُّشَّاب، والصراعُ، والمسابقةُ على الأقدام، فرياضةٌ للبدن كلِّه، وهى قالعةٌ لأمراض مُزمنةٍ، كالجُذام والاستسقاء والقولنج.ورياضةُ النفوس بالتعلُّم والتأدُّب، والفرح والسرور، والصبر والثبات، والإقدام والسماحة، وفِعْلِ الخير، ونحو ذلك مما تَرْتاض به النفوسُ، ومن أعظم رياضتها: الصبرُ والحب، والشجاعة والإحسان، فلا تزالُ تَرتاض بذلك شيئاً فشيئاً حتى تَصيرَ لها هذه الصفاتُ هيآتٍ راسخةً، ومَلَكاتٍ ثابتةً.وأنت إذا تأمَّلت هَدْيه صلى الله عليه وسلم فى ذلك، وجدتَه أكملَ هَدْيٍ حافظٍ للصحة والقُوَى، ونافعٍ فى المعاش والمعاد.ولا رَيْبَ أنَّ الصلاة نفسَها فيها من حِفظِ صحة البدن، وإذابةِ أخلاطه وفضلاته، ما هو من أنفع شىء له سوى ما فيها مِن حفظِ صحة الإيمان، وسعادةِ الدنيا والآخرة، وكذلك قيامُ الليل مِن أنفع أسباب حفظ الصحة، ومن أمنع الأُمور لكثير من الأمراض المزمنة، ومن أنشط شىء للبدن والروح والقلب، كما فى «الصحيحين» عن النبى صلى الله عليه وسلم، أنه قال: «يَعقِدُ الشَّيْطَانُ على قافِيَةِ رأسِ أحَدِكُم إذا هو نامَ ثلاثَ عُقَدٍ، يَضربُ على كُلِّ عُقْدَةٍ: عَلَيْكَ لَيْلٌ طويلٌ، فارقُدْ، فإنْ هو استيقَظ، فذكَرَ اللهَ انحلَّتْ عُقْدَةٌ، فإنْ تَوَضَّأَ، انحلَّتْ عُقْدَةٌ ثانيةٌ، فإنْ صَلَّى انحلَّتْ عُقْدُهُ كُلُّهَا، فأصبحَ نشيطاً طَيِّبَ النفسِ، وإلاَّ أصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسْلانَ».وفى الصوم الشرعى من أسبابِ حفظ الصحة ورياضةِ البدن والنفس ما لا يدفعُه صحيحُ الفطرة.وأما الجهادُ وما فيه من الحركات الكلية التى هى من أعظم أسباب القوة، وحفظ الصحة، وصلابةِ القلب والبدن، ودفعِ فضلاتهما، وزوالِ الهم والغم والحزن، فأمر إنَّما يعرفه مَن له منه نصيبٌ، وكذلك الحجُّ، وفعلُ المناسك، وكذلك المسابقةُ على الخيل، وبالنِّصال، والمشىُ فى الحوائج، وإلى الإخوان، وقضاءُ حقوقهم، وعيادةُ مرضاهم، وتشييعُ

جنائزهم، والمشىُ إلى المساجد للجُمُعات والجماعات، وحركةُ الوضوء والاغتسال، وغير ذلك.وهذا أقلَّ ما فيه الرياضةُ المعينة على حفظِ الصحة، ودفع الفضلات، وأما ما شُرِع له من التوصُّل به إلى خيرات الدنيا والآخرة، ودفع شرورهما، فأمرٌ وراء ذلك.فعلمتَ أنَّ هَدْيَه فوق كل هَدْيٍ فى طبِّ الأبدان والقلوب، وحفظِ صحتها، ودفع أسقامهما، ولا مزيدَ على ذلك لمن قد أحضر رشده.. وبالله التوفيق.

فى الجماع والباه وهدى النبى فيه

وأما الجِماعُ والباهُ، فكان هَدْيُه فيه أكملَ هَدْيٍ، يحفَظ به الصحة، وتتمُّ به اللَّذةُ وسرور النفس، ويحصل به مقاصدُه التى وُضع لأجلها، فإن الجِمَاع وُضِعَ فى الأصل لثلاثة أُمور هى مقاصدُه الأصلية:أحدها: حفظُ النسل، ودوامُ النوع إلى أن تتكاملَ العُدةُ التى قدَّر الله بروزَها إلى هذا العالَم.الثانى: إخراجُ الماء الذى يضر احتباسُه واحتقانُه بجملة البدن.الثالث: قضاءُ الوَطر، ونيلُ اللَّذة، والتمتعُ بالنعمة، وهذه وحدَها هى الفائدةُ التى فى الجنَّة، إذ لا تناسُلَ هناك، ولا احتقانَ يستفرِغُه الإنزالُ.وفضلاءُ الأطباء: يرون أنَّ الجِمَاع من أحد أسباب حفظ الصحة. قال «جالينوسُ»: الغالبُ على جوهر المَنِيِّ النَّارُ والهواءُ، ومِزاجُه حار رطب، لأن كونه من الدم الصافى الذى تغتذى به الأعضاءُ الأصلية، وإذا ثبت فضلُ المَنِيِّ، فاعلم أنه لا ينبغى إخراجُه إلا فى طلب النسل، أو إخراجُ المحتقن منه، فإنه إذا دام احتقانُه، أحدث أمراضاً رديئة، منها: الوسواسُ والجنون، والصَّرْع، وغيرُ ذلك، وقد يُبرئ استعمالُه من هذه الأمراض كثيراً، فإنه إذا طال احتباسُه، فسد واستحال إلى كيفية سُمِّية تُوجب أمراضاً رديئة كما ذكرنا، ولذلك تدفعُه الطبيعةُ بالاحتلام إذا كثر عندها من غير جِمَاع.وقال بعض السَّلَف: ينبغى للرجل أن يتعاهد من نفسه ثلاثاً: أن لا يدعَ المشىَ، فإن احتاج إليه يوماً قدَر عليه، وينبغى أن لا يدَع الأكل، فإن أمعاءه تضيق، وينبغى أن لا يدَع الجِمَاعَ، فإن البئر إذا لم تُنزحْ، ذهب ماؤها.وقال محمد بن زكريا: مَن ترك الجِمَاعَ مدةً طويلة، ضعفتْ قُوى أعصابه، وانسدَّت مجاريها، وتقلَّص ذَكرُه. قال: ورأيتُ جماعة تركوه لنوع من التقشف، فبرُدَتْ أبدانُهُم، وعَسُرَتْ حركاتُهُم، ووقعتْ عليهم كآبةٌ بلا سبب، وقَلَّتْ شهواتُهُم وهضمُهُم.. انتهى.ومن منافعه: غضُّ البصر، وكفُّ النفس، والقدرةُ على العِفَّة عن الحرام، وتحصيلُ ذلك للمرأة، فهو ينفع نفسه فى دنياه وأُخراه، وينفع المرأة، ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يتعاهدُه ويُحبُه، ويقول: «حُبِّبَ إلىَّ مِن دُنْيَاكُمْ: النِّسَاءُ والطِّيبُ».وفى كتاب «الزهد» للإمام أحمد فى هذا الحديث زيادةٌ لطيفة، وهى: «أصبرُ عن الطعام والشراب، ولاـ أصبرُ عنهنَّ».وحثَّ على التزويج أُمَّته، فقال: «تَزَوَّجوا، فإنِّى مُكاثِرٌ بِكُمُ الأُمَمَ».وقال ابن عباس: خيرُ هذه الأُمةِ أكثرُها نِساءً.وقال: «إنِّى أتزوَّجُ النساءَ، وأنامُ وأقومُ، وأَصُومُ وأُفطِرُ، فمن رَغِبَ عن سُنَّتى فليس منِّى».وقال: «يا معشرَ الشباب؛ مَن استطاعَ منكم البَاءَةَ فلْيَتَزَوَّجْ، فإنه أغضُّ للبصرِ، وأحْفَظُ للْفِرْجِ، ومَن لم يستطعْ، فعليه بالصوم، فإنه له وِجاءٌ»ولما تزوج جابر ثَيِّباً قال له: «هَلَّا بِكْراً تُلاعِبُها وتُلاعِبُكَ».وروى ابن ماجه فى «سننه» من حديث أنس بن مالك قال، قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «مَن أراد أنْ يَلْقَى اللَّهَ طاهراً مُطَهَّراً، فَلْيَتَزَوَّجِ الحَرَائِرَ». وفى «سننه» أيضاً من حديث ابن عباس يرفعه، قال: «لم نَرَ للمُتَحابَّيْنِ مِثْلَ النِّكاحِ».وفى «صحيح مسلم» من حديث عبد الله بن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الدُّنيا مَتَاعٌ، وخَيْرُ متاع الدُّنْيا المرأةُ الصَّالِحَةُ».وكان صلى الله عليه وسلم يُحرِّض أُمته على نكاح الأبكار الحسان، وذوات الدين، وفى «سنن النسائى» عن أبى هريرةَ قال: سُئل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: أىُّ النساءِ خير؟ قال: «التى تَسُرُّهُ إذا نَظَرَ، وتُطِيعُهُ إذا أَمَرَ، ولا تُخَالِفُه فيما يَكرَهُ فى نفسِها ومالِهِ».وفى «الصحيحين» عنه، عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قال: «تُنكَحُ المرأةُ لمالِها، ولِحَسَبِها، ولِجَمَالِها، ولِدِينِهَا، فاظْفَرْ بذاتِ الدِّين، تَرِبَتْ يَدَاكَ».وكان يَحثُّ على نكاح الوَلُود، وَيَكرهُ المرأةَ التى لاـ تلد، كما فى «سنن أبى داودَ» عن مَعْقِل بن يَسار، أنَّ رجلاً جاء إلى النبيِّ صلى الله عليه وسلم، فقال: إنى أصَبتُ امرأةً ذاتَ حَسَبٍ وجمالٍ، وإنَّها لاَـ تَلِدُ، أَفَأَتَزَوَّجُها؟ قال: «لا»، ثم أتاه الثانيةَ، فَنَهَاه، ثم أتاه الثالثةَ، فقال: «تَزَوَّجُوا الوَدُودَ الوَلُودَ، فإنِّى مُكَاثِرٌ بِكُمْ».وفى «الترمذى» عنه مرفوعاً: «أَرْبَعٌ من سُنن المُرْسَلِينَ: النِّكاحُ، والسِّواكُ، والتَّعَطُّرُ والحِنَّاءُ». رُوى فى «الجامع» بالنون و والياء، وسمعتُ أبا الحجَّاج الحافظَ يقول: الصواب: أنه الخِتَان، وسقطت النونُ من الحاشية، وكذلك رواه المَحَامِلىُّ

عن شيخ أبى عيسى الترمذى.وممَّا ينبغى تقديُمه على الجِماع ملاعبةُ المرأة، وتقبيلُها، ومصُّ لِسانها، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم، يُلاعبُ أهله، ويُقَبِّلُهاوروى أبو داود فى «سننه»: أنه صلى الله عليه وسلم «كان يُقبِّلُ عائشةَ، ويمصُّ لِسَانَها».ويُذكر عن جابر بن عبد الله قال: «نَهَى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عن المُواقعةِ قبلَ المُلاَعَبَةِ».وكان صلى الله عليه وسلم ربما جامع نساءَه كُلَّهن بغُسل واحد، وربما اغتَسَلَ عند كل واحدة منهن، فروى مسلم فى «صحيحه» عن أنس أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم كان يَطوفُ على نسائه بغُسْلٍ واحد.وروى أبو داود فى «سننه» عن أبى رافع مولَى رسول الله صلى الله عليه وسلم، أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم طاف على نسائه فى ليلة، فاغْتَسَلَ عند كلِّ امرأةٍ منهنَّ غُسلاً، فقلتُ: يا رسول الله؛ لو اغتسلتَ غُسلاً واحداً، فقال: «هذا أزكى وأطْهَرُ وأطْيَبُ».وشُرع للمُجامِعِ إذا أراد العَودَ قبل الغُسل الوضوء بين الجِمَاعَيْن، كما روى مسلم فى «صحيحه» من حديث أبى سعيد الخدريِّ، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا أتى أحدُكُم أَهْلَهُ، ثم أرادَ أن يعودَ فلْيَتَوَضأ».وفى الغُسْلِ والوضوء بعد الوطء من النشاطِ، وطيبِ النفس، وإخلافِ بعض ما تحلَّل بالجِماع، وكمالِ الطُهْر والنظافة، واجتماع الحار الغريزى إلى داخل البدن بعد انتشاره بالجِماع، وحصولِ النظافة التى يُحبها الله، ويُبغض خلافها ما هو مِن أحسن التدبير فى الجِماع، وحفظ الصحة والقُوَى فيه.فصلوأنفعُ الجِماع: ما حصلَ بعد الهضم، وعند اعتدال البدن فى حرِّه وبرده، ويُبوسته ورطوبته، وخَلائه وامتلائه. وَضَرَرُه عند امتلاء البدن أسهلُ وأقل من ضرره عند خُلوِّه، وكذلك ضررُه عند كثرة الرطوبة أقلُّ منه عند اليبوسة، وعند حرارته أقلُّ منه عند برودته، وإنما ينبغى أن يُجامِعَ إذا اشتدتْ الشهوةُ، وحصَلَ الانتشارُ التام الذى ليس عن تكلُّفٍ، ولا فكرٍ فى صورة، ولا نظرٍ متتابع.ولا ينبغى أن يستدعىَ شهوةَ الجِماع ويتكلفها، ويحمل نفسه عليها، وليُبادْر إليه إذا هاجتْ به كثرةُ المَنِىِّ، واشتد شَبَقُهُ، وليحذرْ جِماعَ العجوز والصغيرةِ التى لا يُوطأُ مثلُها، والتى لا شهوة لها، والمريضةِ، والقبيحةِ المنظرِ، والبَغيضة، فوطءُ هؤلاء يُوهن القُوَى، ويُضعف الجِماع بالخاصِّية، وغلط مَن قال من الأطباء: إن جِماع الثيِّب أنفعُ من جِماع البكر وأحفظُ للصحة، وهذا من القياس الفاسد، حتى ربما حذَّر منه بعضُهم، وهو مخالف لِما عليه عقلاءُ الناسِ، ولِما اتفقتْ عليه الطبيعةُ والشريعةُ.وفى جِماع البِكر من الخاصِّية وكمالِ التعلُّق بينها وبين مُجامعها، وامتلاءِ قلبها من محبته، وعدم تقسيم هواها بينه وبين غيره، ما ليس للثَّيِّب. وقد قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم لجابر: «هلاَّ تَزوَّجتَ بِكراً»، وقد جعل الله سبحانه من كمالِ نساء أهل الجنَّة من الحُور العين، أنَّهن لم يَطْمِثْهُنَّ أحدٌ قبلَ مَن جُعِلْنَ له، من أهل الجنَّة. وقالت عائشةُ للنبيِّ صلى الله عليه وسلم: أرأيْتَ لو مَرَرْتَ بشجرةٍ قد أُرْتِعَ فيها، وشجرةٍ لم يُرْتَعْ فيها، ففى أيِّهما كنتَ تُرتِعُ بعيرَك؟ قال: «فى التى لم يُرْتَعْ فيها». تريد أنه لم يأخذ بكراً غيرَها.وجِماعُ المرأة المحبوبة فى النفس يَقِلُّ إضعافُهُ للبدن مع كثرةِ استفراغه للمَنِىِّ، وجماع البغيضة يُحِلُّ البدن، ويُوهن القُوَى مع قِلَّةِ استفراغه، وجِماعُ الحائض حرامٌ طبعاً وشرعاً، فإنه مضرٌ جداً، والأطباء قاطبةً تُحَذِّر منه.وأحسنُ أشكالِ الجِماع أن يعلوَ الرجلُ المرأةَ، مُستفرِشاً لها بعدَ المُلاعبة والقُبلة، وبهذا سُميت المرأة فِراشاً، كما قال صلى الله عليه وسلم: «الولَدُ لِلفِراش»، وهذا من تمام قَوَّامية الرجل على المرأة، كما قال تعالى: الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ (النساء: ۳۴)، وكما قيل:إذَا رُمْتُهَا كَانَتْ فِرَاشَاً يُقِلُّنِى وَعِنْدَ فَرَاغِى خَادِمٌ يَتَمَلَّقُوقد قال تعالى: هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ (البقرة: ۱۸۷)، وأكملُ اللِّباس وأسبَغُه على هذه الحال، فإن فِراش الرجل لباسٌ له، وكذلك لِحَافُ المرأة لباسٌ لها، فهذا الشكلُ الفاضلُ مأخوذٌ من هذه الآية، وبه يَحسن موقعُ استعارةِ اللِّباس من كل من الزوجين للآخر.وفيه وجه آخرُ، وهو أنها تَنعطِفُ عليه أحياناً، فتكونُ عليه كاللِّباس، قال الشاعر:إذَا مَا الضَّجِيعُ ثَنَى جِيدَها تَثَنَّتْ فَكَانَتْ عَلَيْهِ لِبَاسَاوأردأُ أشكاله أن تعلُوَهُ المرأةُ، ويُجامِعَها على ظهره، وهو خلافُ الشكل الطبيعى الذى طبع الله عليه الرجل والمرأة، بل نوعَ الذكر والأُنثى، وفيه من المفاسد، أنَّ المَنِىَّ يتعسَّرُ خروجُه كلُّه، فربما بقى فى العضو منه فيتعفنُ ويفسد، فيضر.وأيضاً: فربما سال إلى الذَّكر رطوباتٌ من الفَرْج.وأيضاً: فإنَّ الرَّحِم لا يتمكن من الاشتمال على الماء واجتماعِهِ فيه، وانضمامِهِ عليه لتَخْلِيقِ الولد.وأيضاً: فإنَّ المرأة مفعولٌ بها طبعاً وشرعاً، وإذا كانت فاعلةً خالفتْ مقتضى الطبع والشرع.وكان أهل الكتاب إنما يأتون النساء على جُنوبهن على حَرْفٍ، ويقولون: هو أيسرُ للمرأة.وكانت قريش والأنصار تَشْرَحُ النِّساءَ على أقْفَائِهن، فعابَتِ اليهودُ عليهم ذلك، فأنزل الله عَزَّ وجَلَّ: نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُواْ حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ (البقرة: ۲۲۳).وفى

«الصحيحين» عن جابر، قال: كانت اليهود تقولُ: إذا أتى الرجلُ امرأتَه من دُبُرِها فى قُبُلِها، كان الولدُ أحوَلَ، فأنزل الله عَزَّ وجَلَّ: نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُواْ حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ (البقرة: ۲۲۳).وفى لفظ لمسلم: «إن شاء مُجَبِّيَةً، وإن شاء غير مُجَبِّيَةٍ، غَيْرَ أنَّ ذلك فى صِمامٍ واحدٍ».و«المُجَبِّيَة»: المُنْكَبَّةُ على وجهها، و«الصمام الواحد»: الفَرْج، وهو موضع الحرْثِ والولد.وأما الدُّبرُ: فلم يُبَحْ قَطُّ على لسان نبيٍّ من الأنبياء، ومَن نسب إلى بعض السَّلَف إباحة وطء الزوجة فى دُبُرِها، فقد غلط عليه.وفى «سنن أبى داود» عن أبى هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ملعونٌ مَن أتى المرأةَ فى دُبُرِها».وفى لفظ لأحمد وابن ماجه: «لا يَنْظُرُ اللهُ إلى رَجُلٍ جَامَعَ امرأتَه فى دُبُرِها».وفى لفظ للترمذى وأحمد: «مَن أتى حائضاً، أو امرأةً فى دُبُرِها، أوْ كاهناً فَصَدَّقَهُ، فقد كَفَرَ بما أُنْزِلَ على محمد صلى الله عليه وسلم».وفى لفظ للبيهقى: «مَنْ أتى شيئاً مِنَ الرِّجَالِ والنِّسَاءِ فى الأدبار فقد كفر».وفى «مصنَّف وكِيع»: حدثنى زمْعةُ بن صالح، عن ابن طاووس، عن أبيه، عن عمرو بن دينار، عن عبد الله بن يَزيد؛ قال: قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنَّ اللهَ لا يَسْتَحْيى من الحقِّ، لا تأتُوا النِّسَاءَ فى أعجازِهِنَّ»، وقال مَرَّةً: «فى أدبارِهِنَّ».وفى «الترمذى»: عن على بن طَلْق، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تأتوا النِّسَاءَ فى أعجازِهِنَّ، فإن الله لا يستحى من الحقِّ».وفى «الكامل» لابن عَدِى: من حديثه عن المحامِلى، عن سعيد بن يحيى الأمويِّ، قال: حدَّثنا محمد بن حمزَةَ، عن زيد بن رَفيع، عن أبى عُبيدةَ، عن عبد الله بن مسعود يرفعه: «لا تأتوا النِّسَاءَ فى أعْجَازِهِنَّ».وروينا فى حديث الحسن بن على الجوهرىِّ، عن أبى ذرٍّ مرفوعاً: «مَنْ أتى الرِّجَال والنِّسَاءَ فى أدْبَارِهنَّ، فقد كَفَرَ».وروى إسماعيل بن عيَّاش، عن سُهيل بن أبى صالح، عن محمد ابن المُنْكَدِر، عن جابر يرفعه: «اسْتَحْيُوا مِنَ الله، فإنَّ اللهَ لا يَسْتَحيى مِنَ الحقِّ، لا تأْتُوا النِّسَاءَ فى حُشُوشِهِنَّ».ورواه الدارقُطنىُّ من هذه الطريق، ولفظه: «إنَّ الله لا يَسْتَحيى مِنَ الحق، لا يَحلُّ مَأْتَاكَ النِّسَاءَ فى حُشُوشِهِنَّ».وقال البغوىُّ: حدثنا هُدْبَةُ، حدثنا همَّام، قال: سُئِل قتادةُ عن الذى يأتى امرأته فى دُبُرِها؛ فقال: حَدَّثنى عمرو بن شُعَيب، عن أبيه، عن جده، أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال: «تلك اللُّوطِيَّةُ الصُّغْرى».وقال أحمد فى «مسنده»: حدَّثنا عبد الرحمن، قال: حدَّثنا همَّام، أُخبِرنا عن قتادَةَ، عن عمرو بن شُعَيب، عن أبيه، عن جده، فذكره.وفى «المسند» أيضاً: عن ابن عباس: أنزلت هذه الآيةُ: نِسَاءُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ (البقرة: ۲۲۳) فى أُناسٍ من الأنصار، أتَوْا رسولَ الله صلى الله عليه وسلم، فسألوه، فقال: «ائْتِها على كُلِّ حال إذا كان فى الفَرْج».وفى «المسند» أيضاً: عن ابن عباس، قال: جاء عمرُ بنُ الخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله: هلكتُ. فقال: «وما الذى أهلَكَكَ»؟ قال: حَوَّلْتُ رَحْلى البارِحَةَ، قال: فلم يَرُدَّ عليه شيئاً، فأوحى الله إلى رسوله: نِسَاءُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُواْ حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ (البقرة: ۲۲۳) أَقْبِلْ وأَدْبِرْ، واتَّقِ الحَيْضَةَ والدُّبُرَ».وفى «الترمذى»: عن ابن عباس مرفوعاً: «لا يَنْظُرُ اللهُ إلى رَجُلٍ أتى رَجُلاً أو امرأةً فى الدُّبُرِ».وروينا من حديث أبى على الحسن بن الحسين بن دُومَا، عن البَراء بن عازب يرفعه: «كَفَرَ باللهِ العظيم عشرةٌ من هذه الأُمةِ: القاتِلُ، والسَّاحِرُ، والدَّيُّوثُ، وناكحُ المرأةِ فى دُبُرِها، ومانِعُ الزكاةِ، ومَن وَجَدَ سَعَةً فماتَ ولم يَحُجَّ، وشاربُ الخَمْرِ، والسَّاعِى فى الفِتَنِ، وبائعُ السِّلاحِ من أهلِ الحربِ، ومَن نَكَح ذَاتَ مَحْرَمٍ منه».وقال عبد الله بن وهب: حدَّثنا عبد الله بن لَهيعةَ، عن مِشرَح بن هاعانَ، عن عقبةَ بن عامر، أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال: «مَلْعُونٌ مَن يأتى النِّسَاءَ فى محاشِّهِنَّ»؛ يعنى: أدْبَارِهِنَّ.وفى «مسند الحارث بن أبى أُسامة» من حديث أبى هريرة، وابن عباس قالا: خطبنا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته، وهى آخِرُ خُطبةٍ خطبها بالمدينة حتى لحق بالله عَزَّ وَجَلَّ، وعظنا فيها وقال: «مَن نَكَحَ امرأَةً فى دُبُرِها أو رجلاً أو صَبِيًّا، حُشِرَ يَوْمَ القيامة، وريحُهُ أنْتَنُ مِنَ الجِيفةِ يتأذَّى به النَّاسُ حتى يَدْخُلَ النَّار، وأَحْبَطَ اللهُ أجرَهُ، ولا يَقْبَلُ منه صَرْفاً ولا عدلاً، ويُدْخَلُ فى تابوتٍ من نارٍ، ويُشَدُّ عليه مَساميرُ من نارٍ»، قال أبو هريرة: هذا لمن لم يتب.وذكر أبو نعيم الأصبهانى، من حديث خزيمة بن ثابت يرفعه، «إنَّ الله لا يَسْتَحى مِنَ الحَق، لا تأتوا النِّسَاء فى أَعْجَازِهِنَّ».وقال الشافعى: أخبرنى عمى محمد بن على بن شافع، قال: أخبرنى عبد الله بن على بن السائب، عن عمرو بن أحيحة بن الجلاح، عن خزيمة بن ثابت، أن رجلاـ سأل النبى صلى الله عليه وسلم عن إتيان النساء فى أدبارهن، فقال: «حلال»، فلما ولى، دعاه فقال: «كيف قُلتَ، فى أيِّ الخُرْبَتَين، أو فى أى الخَرْزَتَين، أو فى أيِّ الخَصْفَتَين أمِنْ دُبُرِهاَ فى قُبُلِهَا؟ فَنَعَم. أم مِنْ دُبُرِهاَ فى دُبُرِهَا، فلا، إنَّ الله لا يَسْتَحِيى مِنَ الحَق، لا تأتوا النِّسَاء فى أدبارهِنَّ».قال الربيع: فقيل للشافعى: فما تقول؟

فقال: عمی ثقـة، وعبد الله بن علی ثقة، وقد أثنی علی الأنصاری خیراً، یعنی عمرو بن الجلاح، وخزیمة ممن لا یشک فی ثقته، فلست أرخص فیه، بل انهی عنه.قلت: ومن هاهنا نشأ الغلط علی من نقل عنه الإباحـة من السـلف والأئمـة، فإنهم أباحوا أن یکون الدُّبر طریقاً إلی الوطء فی الفرج، فیطأ من الـدبر لا ـ فی الـدبر، فاشـتبه علی السـامع «من» بـ«فی» ولم یظن بینهمـا فرقـاً، فهـذا الـذی أباحه السـلف والأئمـة، فغلـط علیهم الغالـط أقبـح الغلـط وأفحشه.وقـد قال تعالی: فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَیْثُ أَمَرَکُمُ الله (البقرة: ۲۲۲) قال مجاهـد: سألتُ ابن عَبّاس عن قوله تعـالی: فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَیْثُ أَمَرَکُمُ الله (البقرة: ۲۲۲)، فقـال: تأتیها من حیث أمرت أن تعتزلها یعنی فی الحیض. وقال علی بن أبی طلحـة عنه یقول: فی الفرج، ولا ـ تعـدُه إلی غیره.وقـد دلت الآیـة علی تحریم الوطء فی دُبرهـا من وجهین: أحـدهما: أنه أبـاح إتیانهـا فی الحرث، وهـو موضـع الولـد لا ـ فی الحُشّ الـذی هو موضع الأـذی، وموضع الحرث هو المراد من قوله: مِنْ حَیْثُ أَمَرَکُمُ الله (البقرة: ۲۲۲) الآیـة قال: فَأْتُواْ حَرْثَکُمْ أَنَّی شِئْتُمْ (البقرة: ۲۲۳) وإتیانُها فی قبلها مِن دبرها مستفادٌ من الآیـة أیضا، لأنه قال: أنی شـئتم، أی: من أین شـئتم من أمـام أو من خلف. قـال ابن عبـاس: فـأتوا حرثکم، یعنی: الفرج.وإذا کان الله حرَّم الوطءَ فی الفرج لأجل الأذی العـارض، فمـا الظنُّ بـالحشِّ الـذی هو محل الأذی اللازم مع زیادة المفسـدة بالتعرض لانقطاع النسل والذریعـة القریبـة جـداً من أدبار النسـاء إلی أدبـار الصبیـان.وأیضـاً: فللمرأة حق علی الزوج فی الوطء، ووطؤهـا فی دُبرهـا یفوِّتُ حقها، ولا یقضـی وطَرَها، ولا یُحَصِّل مقصودها.وأیضاً: فإن الـدبر لم یتهیأ لهذا العمل، ولم یخلق له، وإنما الذی هیئ له الفرج، فالعادلون عنه إلی الدُّبُر خارجون عن حکمة الله وشـرعه جمیعاً.وأیضاً: فإن ذلک مضـر بالرجل، ولهذا ینهی عنه عقلاءُ الأطباء مِن الفلاسفة وغیرهم، لأن للفرج خاصیة فی اجتذاب المـاء المحتقـن وراحـة الرجـل منه والـوطءُ فی الـدُّبُر لا ـ یعین علی اجتـذاب جمیـع المـاء، ولا ـ یخرج کـلَّ المحتقن لمخـالفته للأـمر الطبیعی.وأیضاً: یضـر من وجه آخَر، وهو إحواجُه إلی حرکات متعبـةٍ جـداً لمخالفته للطبیعـة.وأیضاً: فإنه محل القذر والنَّجْوِ، فیسـتقبلُه الرَّجل بوجهه، ویُلابسه.وأیضاً: فإنه یضـرُّ بالمرأة جداً، لأنه واردٌ غریب بعیدٌ عن الطباع، مُنافر لها غایةَ المنافرة.وأیضاً: فإنه یُحِدثُ الهمَّ والغم، والنفرةَ عن الفاعـل والمفعـول.وأیضـاً: فـإنه یُسَـوِّدُ الوجه، ویُظلم الصـدر، ویَطمِسُ نور القلب، ویکسو الوجه وحشـةً تصـیر علیه کالسِّیمـاء یعرفُهـا مَن له أدنی فراسـة.وأیضـاً: فإنه یُوجب النُّفرة والتباغض الشدیـد، والتقاطع بین الفاعل والمفعول، ولا بُدَّ.وأیضاً: فإنه یُفسـد حـال الفاعل والمفعول فساداً لا یکادُ یُرجَی بعـده صـلاح، إلا أن یشاءَ الله بالتوبـة النصوح.وأیضاً: فإنه یُـذهبُ بالمحاسن منهما، ویکسوهما ضِدَّها. کما یُذهب بالمَوَدَّة بینهما، ویُبدلهما بها تباغضاً وتلاعُناً.وأیضاً: فإنه من أکبر أسـباب زوال النِعَم، وحُلول النِقَم، فإنه یوجب اللَّعنةَ والمقتَ من الله، وإعراضه عن فاعله، وعدم نظره إلیه، فأیُّ خیر یرجوه بعد هذا، وأیُّ شـر یأمنُه، وکیف حیاة عبد قد حلَّتْ علیه لعنـة الله ومقته، وأعرض عنه بوجهه، ولم ینظر إلیه.وأیضاً: فإنه یُـذهب بالحیاءِ جملـةً، والحیاءُ هو حیاة القلوب، فإذا فقدها القلبُ، اسـتحسَن القبیح، واسـتقبحَ الحسن، وحینئذٍ فقد اسـتَحکَم فسادُه.وأیضاً: فإنهُ یُحیل الطباعَ عما رَکَّبها الله، ویُخرج الإنسانَ عن طبعه إلی طبـع لم یُرکِّب الله علیه شـیئاً من الحیـوان، بـل هـو طبع منکوس، وإذا نُکِسَ الطبعُ انتکس القلب، والعمـل، والهـدی، فیسـتطیبُ حینئذٍ الخبیثَ من الأعمال والهیئات، ویفسـد حاله وعملُه وکلامه بغیر اختیاره.وأیضاً: فإنه یُورِث مِنَ الوقاحة والجُرأة ما لا یُورثه سواه.وأیضاً: فـإنه یُـورث مِنَ المهانـة والسِّفـال والحقَـارة مـا لا ـ یورثه غیره.وأیضـاً: فـإنه یکسو العبـدَ مِن حُلَّة المقت والبغضـاء، وازدراءِ النـاس له، واحتقارِهم إیَّاه، واستصـغارِهم له ما هو مشاهَـدٌ بالحسِّ، فصـلاة الله وسـلامه علی مَن سـعادةُ الدنیا والآخرة فی هَدْیِه واتباعِ ما جاء به، وهلاکُ الدنیا والآخرة فی مخالفة هَدْیه وما جاء به.

والجماع الضار: نوعان؛ ضار شرعا، وضار طبعا

فالضـار شـرعاً: المحرَّم، وهـو مراتـبُ بعضُـها أشـدُّ مـن بعض. والتحریـمُ العـارض منـه أخـفُّ من اللازم، کتحریم الإحرام، والصیام، والاعتکـاف، وتحریم المُظـاهِرِ منهـا قبـل التکفیر، وتحریمِ وطء الحـائض... ونحو ذلـک، ولهـذا لا ـ حـدَّ فی هـذا الجِمَـاع.وأما اللازمُ: فنوعان؛ نوعٌ لا سبیل إلی حِلِّه ألبتة، کذواتِ المَحارم، فهذا من أضر الجِمَاع، وهو یُوجب القتل حداً عند طائفة من العلماء، کأحمد ابن

حنبلٍ رحمه الله وغيره، وفيه حديث مرفوع ثابت.والثانى: ما يمكن أن يكون حلالاً كالأجنبية، فإن كانت ذاتَ زوج، ففى وطئها حَقَّان: حقٌّ لِله، وحقٌّ للزوج. فإن كانت مُكرَهةً، ففيه ثلاثةُ حقوق، وإن كان لها أهل وأقاربُ يلحقهم العارُ بذلك صار فيه أربعةُ حقوق، فإن كانت ذات مَحْرَم منه، صار فيه خمسةُ حقوق. فمَضَرَّةُ هذا النوع بحسب درجاته فى التحريم.وأما الضار طبعاً، فنوعان أيضاً: نوعٌ ضار بكيفيته كما تقدَّم، ونوعٌ ضار بكميته كالإكثار منه، فإنه يُسقط القُوَّة، ويُضر بالعصب، ويُحدث الرِّعشةَ، والفالج، والتشنج، ويُضعف البصر وسائرَ القُوَى، ويُطفئُ الحرارةَ الغريزية، ويُوسع المجارىَ، ويجعلها مستعدة للفضلات المؤذية.وأنفعُ أوقاته، ما كان بعد انهضام الغذاء فى المَعِدَة وفى زمانٍ معتدلٍ لا على جوع، فإنه يُضعف الحار الغريزى، ولا على شبع، فإنه يُوجب أمراضاً شديدةً، ولا على تعب، ولا إثْرَ حمَّام، ولا استفراغ، ولا انفعالٍ نفسانى كالغمِّ والهمِّ والحزنِ وشدةِ الفرح.وأجودُ أوقاته بعد هَزِيع من الليل إذا صادف انهضامَ الطعام، ثم يغتسل أو يتوضأ، وينامُ عليه، وينامُ عقبه، فَتَراجَعُ إليه قواه، وليحذرِ الحركة والرياضة عقبه، فإنها مضرة جداً.

فى هديه فى علاج العشق

هذا مرضٌ من أمراض القلب، مخالفٌ لسائر الأمراض فى ذاته وأسبابه وعِلاجه، وإذا تمكَّنَ واستحكم، عزَّ على الأطباء دواؤه، وأعيا العليلَ داؤه، وإنَّما حكاه اللهُ سبحانه فى كتابه عن طائفتين من الناس: من النِّسَاء، وعشاقِ الصبيان المُرْدان، فحكاه عن امرأة العزيز فى شأن يوسفَ، وحكاه عن قوم لوط، فقال تعالى إخباراً عنهم لـمَّا جاءت الملائكةُ لوطاً: وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ – قَالَ إِنَّ هَؤُلآءِ ضيفِىَ فَلاَ تَفْضَحُونِ – وَاتَّقُواْ اللهَ وَلاَ تُخْزُونِ – قَالُواْ أَوَ لَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ – قَالَ هَؤُلآءِ بَنَاتِى إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ – لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِى سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ (الحجر: ۶۸-۷۳).وأمَّا ما زعمه بعضُ مَن لم يقدرسولَ الله صلى الله عليه وسلم حقَّ قدره أنه ابتُلِىَ به فى شأن زينب بنت جَحْش، وأنه رآها فقال: «سُبحانَ مُقَلِّبِ القُلُوبِ». وأخذتْ بقلبه، وجعل يقول لزيد بن حارثةَ: «أمْسِكْها» حتى أنزل الله عليه: وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِى أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللهَ وَتُخْفِى فِى نَفْسِكَ مَا اللهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللهُ أَحَقُّ أن تَخْشَاهُ (الأحزاب: ۳۷)، فظنَّ هذا الزاعمُ أنَّ ذلك فى شأن العشق، وصنَّف بعضهم كتاباً فى العشق، وذكر فيه عشق الأنبياء، وذكر هذه الواقعة، وهذا من جهلِ هذا القائل بالقرآن وبالرُّسُل، وتحميلِهِ كلامَ الله ما لا يحتمِلُه، ونسبتِه رسولَ الله صلى الله عليه وسلم إلى ما برَّأه الله منه، فإنَّ زينبَ بنت جحش كانت تحتَ زيدِ بن حارثةَ، وكان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم قد تبنَّاه، وكان يُدعى «زيد بن محمد»، وكانت زينبُ فيها شَمَمٌ وترفُّع عليه، فشاور رسولَ الله صلى الله عليه وسلم فى طلاقها، فقال له رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «أَمْسِكْ عليكَ زوجَكَ واتَّقِ الله»، وأخفى فى نفسه أن يتزوَّجَها إن طلَّقها زيد، وكان يخشى من قالةِ الناس أنه تزوَّج امرأة ابنه، لأن زيداً كان يُدعى ابنَه، فهذا هو الذى أخفاه فى نفسه، وهذه هى الخشيةُ من الناس التى وقعت له، ولهذا ذكر سبحانه هذه الآيةَ يُعَدِّدُ فيها نعمه عليه لا يُعاتبه فيها، وأعلمه أنه لا ينبغى له أن يخشى الناسَ فيما أحلَّ الله له، وأنَّ اللهَ أحق أن يخشاه، فلا يتحرَّج ما أحَلَّه له لأجل قول الناس، ثم أخبره أنه سبحانه زوَّجه إيَّاها بعد قضاء زيدٌ وطرَه منها لتقتدىَ أُمَّتُه به فى ذلك، ويتزوج الرجل بامرأةِ ابنه من التبنِّى، لا امرأةِ ابنه لِصُلبه، ولهذا قال فى آية التحريم: وَحَلاَئِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلاَبِكُمْ (النساء:۲۳)، وقال فى هذه السورة: مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ (الأحزاب: ۴۰)، وقال فى أولها: وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ، ذَلِكُمْ قَوْلُكُم بِأَفْوَاهِكُمْ (الأحزاب: ۴)، فتأمَّلْ هذا الذبَّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ودَفْع طعنِ الطاعنين عنه، وبالله التوفيق.نعم.. كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يُحِبُّ نساءه، وكان أحبَّهن إليه عائشةُ رضى الله عنها، ولم تكن تبلُغُ محبتُه لها ولا لأحد سِوَى ربه نهايةَ الحب، بل صح أنه قال: «لو كنتُ مُتَّخِذاً من أهل الأرض خليلاً لاتَّخَذْتُ أبا بكرٍ خليلاً»، وفى لفظ: «وإنَّ صَاحِبَكُم خَلِيلُ الرَّحْمَن».فصلوعشقُ الصُّوَر إنما تُبتلى به القلوبُ الفارغة مِن محبة الله تعالى، المُعْرِضةُ عنه، المتعوِّضةُ بغيره عنه، فإذا امتلأ القلبُ من محبة الله والشوق إلى لقائه، دفَع ذلك عنه مرضَ عشق الصور، ولهذا قال تعالى فى حقِّ يوسف: كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ، إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ (يوسف: ۲۴)، فدلَّ على أن

الإخلاص سببٌ لدفع العشق وما يترتَّبُ عليه من السوء والفحشاء التى هى ثمرتُه ونتيجتُه، فصرفُ المسبب صرفٌ لسببه، ولهذا قال بعضُ السَّلَف: العشقُ حركةُ قلب فارغ، يعنى فارغاً مما سوى معشوقه. قال تعالى: وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغاً (القصص: ١١)، إن كَادَتْ لَتُبْدِى بِهِ أى: فارغاً من كل شىء إلا من موسى لفرطِ محبتها له، وتعلُّقِ قلبها بهوالعشق مُرَكَّب من أمرين: استحسانٍ للمعشوق، وطمع فى الوصول إليه، فمتى انتفى أحدهُما انتفى العشقُ، وقد أعيتْ عِلَّةُ العشق على كثير من العقلاء، وتكلم فيها بعضهم بكلام يُرغَب عن ذكره إلى الصواب.فنقول: قد استقرت حكمةُ الله عَزَّ وجَلَّ فى خلقه وأمره على وقوع التناسب والتآلف بين الأشباه، وانجذابِ الشيء إلى مُوافقه ومجانسه بالطبعِ، وهُروبه من مخالفه، ونُفرته عنه بالطبع، فسِرُّ التمازج والاتصال فى العالم العُلوى والسُّفلى، إنما هو التناسبُ والتشاكلُ، والتوافقُ، وسِرُّ التباين والانفصال، إنما هو بعدم التشاكل والتناسب، وعلى ذلك قام الخلق والأمر، فالمِثْلُ إلى مثلِه مائلٌ، وإليه صائرٌ، والضِّدُّ عن ضده هارب، وعنه نافرٌ، وقد قال تعالى: هُوَ الَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا (الأعراف: ١٨٩)، فجعل سُبحانه عِلَّةَ سكون الرَّجل إلى امرأته كونَها مِن جنسه وجوهره، فعِلَّةُ السكون المذكور وهو الحب كونُها منه، فدل على أن العِلَّة ليست بحُسن الصورة، ولا الموافقة فى القصد والإرادة، ولا فى الخلق والهُدَى، وإن كانت هذه أيضاً من أسباب السكون والمحبة.وقد ثبت فى «الصحيح» عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الأَرْواحُ جُنُودٌ مُجَنَّدةٌ، فما تَعارَفَ منها ائْتَلَف، وما تَناكَرَ منها اخْتَلَفَ». وفى «مسند الإمام أحمد» وغيره فى سبب هذا الحديث: أنَّ امرأة بمكةَ كانت تُضحِكُ الناسَ، فجاءت إلى المدينة، فنزلتْ على امرأة تُضحِكُ الناسَ، فقال النبىُّ صلى الله عليه وسلم: «الأرواحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ»... الحديثَ.وقد استقرتْ شريعتُه سُبحانه أنَّ حُكم الشىء حُكْمُ مثله، فلا تُفَرِّقُ شريعته بين متماثلين أبداً، ولا تجمعُ بين مضادَّين، ومَن ظَنَّ خِلافَ ذلك، فإمَّا لِقلَّة علمه بالشريعة، وإما لِتقصيره فى معرفة التماثُل والاختلاف، وإمَّا لنسبته إلى شريعته ما لم يُنزلْ به سلطاناً، بل يكونُ من آراء الرجال، فبحكمتِه وعدلِه ظهر خَلقُه وشرعُه، وبالعدل والميزان قام الخلقُ والشرع، وهو التسويةُ بين المتماثلَيْن، والتفريق بين المختلفَيْن.وهذا كما أنه ثابت فى الدنيا، فهو كذلك يومَ القيامة. قال تعالى: احْشُرُواْ الَّذِينَ ظَلَمُواْ وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُواْ يَعْبُدُونَ - مِن دُونِ اللهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ (الصافات: ٢٢).قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه وبعدَه الإمامُ أحمد رحمه الله: أزواجهم أشباهُهم ونُظراؤهم.وقال تعالى: وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ (التكوير: ٧) أى: قُرِن كلُّ صاحب عملٍ بشكله ونظيره، فقُرِن بين المتحابِّين فى الله فى الجَنَّة، وقُرِن بين المتحابِّين فى طاعة الشيطان فى الجحيم، فالمرءُ مع مَن أَحَبَّ شاء أو أَبَى، وفى «مستدرك الحاكم» وغيره عن النبى صلى الله عليه وسلم: «لا يُحِبُّ المَرءُ قَوْماً إلاَّ حُشِرَ مَعَهُم».والمحبة أنواع متعددة؛ فأفضلها وأجلُّها: المحبةُ فى الله ولله؛ وهى تستلزمُ محبةَ ما أحبَّ اللهُ، وتستلزمُ محبةَ الله ورسوله.ومنها: محبةُ الاتفاق فى طريقةٍ، أو دين، أو مذهب، أو نِحْلة، أو قرابة، أو صناعة، أو مرادٍ ما.ومنها: محبةٌ لنَيْل غرض من المحبوب، إمَّا مِن جاهه أو من ماله أو مِن تعليمه وإرشاده، أو قضاء وطر منه، وهذه هى المحبة العَرَضية التى تزول بزوال مُوجِبها، فإنَّ مَن وَدَّك لأمر، ولَّى عنك عند انقضائه.وأمَّا محبةُ المشاكلة والمناسبة التى بين المحب والمحبوب، فمحبةٌ لازمة لا تزولُ إلا لعارض يُزيلها، ومحبةُ العشق مِن هذا النوع، فإنها استحسانٌ روحانى، وامتزاج نفسانى، ولا يَعرِض فى شىء من أنواع المحبةِ من الوَسْواس والنُّحول، وشَغْلِ البال، والتلفِ ما يعرضُ مِن العشق.فإن قيل: فإذا كان سببُ العشق ما ذكرتم من الاتصال والتناسب الروحانى، فما بالُه لا يكون دائماً مِنَ الطرَفين، بل تجدُه كثيراً من طرف العاشق وحده، فلو كان سببُه الاتصالَ النفسى والامتزاجَ الروحانى، لكانت المحبةُ مشتركة بينهما.فالجواب: أنَّ السبب قد يتخلَّفُ عنه مسبِّبه لفوات شرط، أو لوجود مانع، وتخلُّف المحبة من الجانب الآخر لا بد أن يكون لأحد ثلاثة أسباب:الأول: عِلَّةٌ فى المحبة، وأنها محبة عَرَضية لا ذاتية، ولا يجب الاشتراكُ فى المحبة العَرَضية، بل قد يلزمها نُفرةٌ من المحبوب.الثانى: مانعٌ يقوم بالمحِب يمنع محبة محبوبه له، إما فى خُلُقه، أو خَلْقِهِ أو هَدْيه أو فعله، أو هيئته أو غير ذلك.الثالث: مانعٌ يقوم بالمحبوب يمنعُ مشاركته للمحبِ فى محبته، ولولا ذلك المانعُ، لقام به من المحبة لمحبه مثلَ ما قام بالآخر، فإذا انتفتْ هذه الموانعُ، وكانت المحبةُ ذاتيةً، فلا يكون قَطُّ إلا من الجانبين، ولولا مانعُ الكِبْر والحسد، والرياسة والمعاداة فى الكفار، لكانت الرُّسُلُ أحبَّ إليهم من أنفسهم وأهليهم وأموالهم، ولما زال هذا المانعُ من قلوب

أتباعهم، كانت محبتُهم لهم فوقَ محبة الأنفس والأهل والمال.فصلوالمقصود: أنَّ العشق لما كان مرضاً مِن الأمراض، كان قابلاً للعلاج، وله أنواع مِن العِلاج، فإن كان مما للعاشق سبيلٌ إلى وصل محبوبه شرعاً وقدْراً، فهو علاجه، كما ثبت فى«الصحيحين» من حديث ابن مسعود رضى الله عنه، قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «يا معشر الشَّبَاب؛ مَن استطاع منكم الباءةَ فلْيتزوَّج، ومَن لم يستطِعْ فعليه بالصَّوْم، فإنَّه له وِجَاءٌ». فدَل المحبَّ على علاجين: أصليٍّ، وبدليٍّ. وأمره بالأصلى، وهو العلاج الذى وُضع لهذا الداء، فلا ينبغى العدولُ عنه إلى غيره ما وَجد إليه سبيلاً.وروى ابن ماجه فى «سننه» عن ابن عباس رضى الله عنهما، عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لَمْ نَرَ للمُتحابَّيْنِ مِثْلَ النِّكاح». وهذا هو المعنى الذى أشار إليه سبحانه عقيب إحلال النساء حرائرِهن وإمائهن عند الحاجة بقوله: يُرِيدُ اللهُ أن يُخَفِّفَ عَنْكُمْ، وَخُلِقَ الإِنْسَانُ ضَعِيفاً (النساء: ٢٨) فذكرُ تخفيفِه فى هذا الموضع، وإخبارُه عن ضعف الإنسان يدل على ضعفه عن احتمال هذه الشهوة، وأنه سبحانه خفَّف عنه أمرها بما أباحه له من أطايب النساء مَثْنى وثُلاثَ ورُباعَ، وأباح له ما شاء مما ملكتْ يمينُه، ثم أباح له أن يتزوَّج بالإماء إن احتاج إلى ذلك علاجاً لهذه الشهوة، وتخفيفاً عن هذا الخُلق الضعيف، ورحمةً به.فصلوإن كان لا سبيلَ للعاشق إلى وِصال معشوقه قدْراً أو شرعاً، أو هو ممتنع عليهِ من الجهتين، وهو الداء العُضال، فمِن علاجه، إشعارُ نفسه اليأسَ منه، فإنَّ النفسَ متى يئستْ من الشىء، استراحت منه، ولم تلتفت إليه، فإن لم يَزلْ مرضُ العشق مع اليأس، فقد انحرف الطبعُ انحرافاً شديداً، فينتقل إلى عِلاج آخرَ، وهو علاجُ عقله بأن يعلم بأنَّ تعلُّق القلب بما لا مطمع فى حصوله نوعٌ من الجنون، وصاحبه بمنزلة مَن يعشق الشمس، وروحُه متعلقة بالصعود إليها والدَّوَرانِ معها فى فلكها، وهذا معدودٌ عند جميع العقلاء فى زُمرة المجانين.وإن كان الوِصال متعذراً شرعاً لا قدراً، فعِلاجُه بأن يُنزله منزلة المتعذر قدراً، إذ ما لم يأذن فيه الله، فعِلاجُ العبد ونجاتُه موقوف على اجتنابه، فليُشعرْ نفسَه أنه معدوم ممتنع لا سبيلَ له إليه، وأنه بمنزلة سائر المحالات، فإن لم تُجبْه النَّفْسُ الأمَّارة، فليتركْه لأحد أمرين: إما خشيةً، وإما فواتِ محبوب هو أحبُّ إليه، وأنفع له، وخير له منه، وأدْوَمُ لَذَّةً وسروراً، فإن العاقل متى وازَنَ بين نَيْل محبوب سريع الزوال بفوات محبوب أعظمَ منه، وأدومَ، وأنفعَ، وألذَّ أو بالعكس، ظهر له التفاوتُ، فلا تبعْ لَذَّةَ الأبد التى لا خطرَ لها بلذَّة ساعة تنقلبُ آلاماً، وحقيقتُها أنها أحلامُ نائم، أو خيالٌ لا ثبات له، فتذهبُ اللَّذة، وتبقى التبعةُ، وتزولَ الشهوة، وتبقَى الشِّقوة.الثانى: حصولُ مكروه أشقَّ عليه مِن فوات هذا المحبوب، بل يجتمع له الأمران، أعنى: فوات ما هُو أحبُّ إليه من هذا المحبوب، وحصولُ ما هو أكرهُ إليه من فوات هذا المحبوب، فإذا تيقَّن أنَّ فى إعطاء النفسِ حظَّها من هذا المحبوب هذين الأمرين، هان عليه تركُه، ورأى أنَّ صبره على فوته أسهلُ من صبره عليهما بكثير، فعقلُه ودينه، ومروءته وإنسانيته، تأمُره باحتمال الضرر اليسير الذى ينقلِبُ سريعاً لذَّةً وسروراً وفرحاً لدفع هذين الضررين العظيمين. وجَهلُه وهواه، وظلمه وطيشه، وخفته يأمره بإيثار هذا المحبوب العاجل بما فيه جالباً عليه ما جلب، والمعصومُ مَن عصمه الله.فإن لم تقبل نفسُه هذا الدواء، ولم تُطاوعه لهذه المعالجة، فلينظر ما تجلبُ عليه هذه الشهوةُ مِن مفاسد عاجِلته، وما تمنعه مِن مصالحها، فإنها أجلبُ شىء لمفاسد الدنيا، وأعظمُ شىء تعطيلاً لمصالحها، فإنها تحول بين العبد وبين رُشده الذى هو مِلاكُ أمره، وقِوامُ مصالحه.فإن لم تقبل نفسُه هذا الدواء، فليتذكر قبائحَ المحبوب، وما يدعوه إلى النُّفرة عنه، فإنه إن طلبها وتأملها، وجدها أضعافَ محاسنه التى تدعو إلى حبه، وليسأل جيرانَه عما خفى عليه منها، فإنَّ المحاسن كما هى داعيةُ الحبِّ والإرادة، فالمساوئ داعيةُ البغضِ والنُّفرة، فليوازن بين الداعيَيْن، وليُحبَّ أسبَقهما وأقرَبَهما منه باباً، ولا يكن ممن غَرَّه لونُ جمال على جسم أبرصَ مجذوم وليُجاوِزْ بصره حُسنَ الصورة إلى قبح الفعل، ولْيَعبُرْ مِن حُسن المنظر والجسم إلى قبح المخبر والقلب.فإن عجزت عنه هذه الأدوية كلها لم يبق له إلا صِدقُ اللجأ إلى مَن يُجيب المضطَر إذا دعاه، وليطرح نفسه بين يديه على بابه، مستغيثاً به، متضرعاً، متذللاً، مستكيناً، فمتى وُفِّقَ لذلك، فقد قرع باب التوفيق، فليَعِفَّ وليكتُم، ولا يُشَبِّبْ بذكر المحبوب، ولا يفضحْه بين الناس ويُعرِّضه للأذى، فإنه يكون ظالماً متعدياً.ولا يغترَّ بالحديث الموضوع على رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى رواه سُويد بن سعيد، عن علىّ بن مُسْهرٍ، عن أبى يحيى القَتَّات، عن مجاهد، عن ابن عباس رضى الله عنهما، عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم، ورواه عن أبى مسهر أيضاً، عن هشام بن عروةَ، عن أبيه، عن عائشة، عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم، ورواه الزُّبَيْر بن بَكَّار، عن عبد الملك ابن

عبـد العزيز بن المـاجِشُون، عن عبـد العزيز بن أبى حـازم، عن ابن أبى نجيـح، عن مجاهـد، عن ابن عباس رضـى الله عنهما، عن النبىِّ صلى الله عليـه وسـلم أنه قـال: «مَنْ عَشِقَ، فعَـفَّ، فمـاتَ فهـو شـهيدٌ» وفى روايـة: «مَنْ عَشِقَ وكتم وعـفَّ وصـبرَ، غفر اللهُ لَهُ، وأدخَلَهُ الجَنَّة».فإنَّ هذا الحديثَ لا يصِحُّ عن رسول الله صـلى الله عليه وسـلم، ولا يجوز أن يكونَ من كلامه، فإنَّ الشهادة درجةٌ عاليةٌ عند الله، مقرونـةٌ بدرجـة الصِّدِّيقيـة، ولهـا أعمـال وأحوال، هى شـرط فى حُصُولهـا، وهى نوعـان: عامـةٌ وخاصـةٌ.فالخاصـة: الشـهادةُ فى سـبيل الله.والعامـةُ خمسٌ مـذكورة فى «الصـحيح» ليس العشقُ واحداً منها. وكيف يكون العشقُ الذى هو شِرْكٌ فى المحبة، وفراغُ القلب عن الله، وتمليكُ القلب والروح، والحب لغيره تُنال به درجـةُ الشـهادة، هـذا من المحال، فإنَّ إفساد عشق الصور للقلب فوقَ كل إفساد، بل هو خمرُ الروح الذى يُسكرها، ويصدُّها عن ذكر الله وحبِّه، والتلذذِ بمناجاته، والأنسِ به، ويُوجب عبوديةَ القلب لغيره، فإنَّ قلبَ العاشق مُتَعَبِّدٌ لمعشوقه، بـل العشقُ لُبُّ العبوديـة، فإنهـا كمال الـذل، والحب والخضوع والتعظيم، فكيف يكون تعبُّد القلب لغير الله مما تُنال به درجةُ أفاضل الموحِّدين وساداتهم، وخواص الأولياء، فلو كان إسـنادُ هذا الحديث كالشـمسِ، كان غلطاً ووهماً، ولا يُحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظُ العشق فى حديث صحيح ألبتة.ثم إنَّ العشق منه حلالٌ، ومنه حرامٌ، فكيف يُظَن بالنبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه يحكم على كُلِّ عاشقٍ يكتُم ويَعِفُّ بأنه شـهيد، فترَى مَن يعشق امرأةَ غيره، أو يعشق المُرْدانَ والبغَايا، يَنال بعشـقه درجـةَ الشـهداء، وهـل هـذا إلاـ خلاـفُ المعلوم من دينه صـلى الله عليه وسـلم بالضـرورة؟ كيف والعشقُ مرض من الأـمراض التى جعل اللهُ سـبحانه لها الأدويةَ شـرعاً وقدراً، والتداوى منه إما واجب إن كان عشقاً حراماً، وإما مُسْتَحَبوأنت إذا تأملت الأمراضَ والآفاتِ التى حكم رسول الله صلى الله عليه وسـلم لأصحابها بالشهادة، وجدتها من الأمراض التى لا علاج لها، كالمطعون، والمَبْطُون، والمجنون، والحريقِ، والغرِيقِ، وموتِ المرأة يقتُلها ولـدُها فى بطنها، فإنَّ هـذه بلايَا من الله لا صُنع للعبد فيها، ولا عِلاجَ لها، وليست أسـبابُها محرَّمة، ولا يترتب عليها مِن فسـاد القلب وتعبُّده لغير الله مـا يترتب على العشق، فـإن لم يكفِ هـذا فى إبطال نسـبة هـذا الحـديثِ إلى رسول الله صـلى الله عليه وسـلم، فقلِّدْ أئمـةَ الحـديث العـالمين به وبعلله، فـإنه لاـ يُحفظ عن إمام واحـد منهم قَطُّ أنه شـهد له بصـحة، بل ولا بحُسن، كيف وقد أنكروا على سُويدٍ هذا الحديث، ورموه لأجله بالعظائم، واستحلَّ بعضُهم غزوَه لأجله. قال أبو أحمد بن عَدِىٍّ فى «كامله»: هذا الحديث أحـدُ مـا أُنكر على سُويـد، وكـذلك قال البَيْهقى: إنه مما أُنكر عليه، وكـذلك قال ابن طاهر فى «الـذخيرة» وذكره الحاكم فى «تاريخ نيسـابور»، وقـال: أنـا أتعجب من هـذا الحـديث، فـإنه لم يحـدِّث به عن غير سُويـد، وهو ثقـة، وذكره أبو الفرج بن الجوزى فى كتاب «الموضوعات»، وكان أبو بكر الأزرقُ يرفعه أوَّلًا عن سُويد، فعُوتب فيه، فأسـقط النبىَّ صلى الله عليه وسلم وكان لا يُجاوِزُ به ابنَ عباس رضـى الله عنهما.ومن المصائب التى لا تُحتمل جعلُ هـذا الحديث من حديث هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضـى الله عنها، عن النبىِّ صـلى الله عليه وسـلم. ومَن له أدنى إلمام بالحـديث وعلله، لا يحتمِلُ هـذا البتة، ولا يحتمِلُ أن يكونَ من حديث الماجشون، عن ابن أبى حـازم، عن ابن أبى نَجيـح، عن مجاهـد، عن ابن عبـاس رضـى الله عنهما مرفوعاً، وفى صـحته موقوفاً على ابن عباس نظرٌ، وقد رمى الناسُ سويـدَ بن سـعيد راوىَ هـذا الحديث بالعظائم، وأنكره عليه يحيى بن مَعِين وقال: هو ساقط كذَّاب، لو كان لى فرس ورمح كنت أغزوه، وقـال الإمام أحمـد: متروك الحـديث. وقال النسائى: ليس بثقـة، وقال البخارى: كان قـد عمىَ فيلقن ما ليس من حـديثه، وقال ابن حِبَّان: يأتى بالمعضـلات عن الثقات يجبُ مجانبـةُ ما روى.. انتهى.وأحسنُ ما قيل فيه قولُ أبى حاتم الرازىِّ: إنه صـدُوق كثير التَّدْليس، ثم قولُ الـدَّارَقُطنىِّ: هو ثقـة غير أنه لمـا كَبِرَ كان ربما قُرئ عليه حـديثٌ فيه بعضُ النكارة، فيُجيزه.. انتهى.وعِيبَ على مسـلم إخراجُ حـديثه، وهـذه حـالُه، ولكن مسـلم روى من حـديثه مـا تـابعه عليه غيرُه، ولم ينفرِدْ به، ولم يكن منكراً ولاـ شـاذاً بخلاـف هـذا الحديث.. والله أعلم.

فى هديه فى حفظ الصحة بالطيب

لما كانت الرائحـةُ الطيبـة غـذاءَ الروح، والروحُ مطيـةُ القُوَى، والقُوَى تزداد بالطيب، وهو ينفعُ الـدماغَ والقلب، وسائر الأعضاء الباطنيـة،

ويُفرِّحُ القلب، ويَسُرُّ النفس ويَبسُطُ الروحَ، وهو أصدقُ شىء للروح، وأشدُّه ملاءمةً لها، وبينه وبين الروح الطيبة نِسبةٌ قريبة. كان أحدَ المحبوبَيْن من الدنيا إلى أطيب الطَّيِّبين صلوات الله عليه وسلامه.وفى «صحيح البخارى»: أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يَرُدُّ الطِّيبَ.وفى «صحيح مسلم» عنه صلى الله عليه وسلم: «من عُرِضَ عليه رَيْحانٌ، فلا يَرُدَّهُ فإنه طَيِّبُ الرِّيح، خَفِيفُ المَحْمِلِ».وفى «سنن أبى داود» و«النسائى»، عن أبى هريرةَ رضى الله عنه، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم: «مَن عُرِضَ عَلَيهِ طِيبٌ، فَلا يَرُدَّهُ، فَإنَّهُ خَفِيفُ المَحْمِلِ طَيِّبُ الرَّائِحَةِ».وفى «مسند البزَّار»: عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إنَّ اللهَ طَيِّبٌ يُحِبُّ الطِّيبَ، نَظِيفٌ يُحِبُّ النَّظَافَةَ، كَرِيمٌ يُحِبُّ الكَرَمَ، جَوادٌ يُحِبُّ الجُودَ، فَنَظِّفُوا أفْنَاءَكُم وسَاحَاتِكُم، ولا تَشَبَّهُوا بِاليَهُودِ يَجْمَعُون الأُكُبَّ فى دُورِهِمْ». الأُكُب: الزبالة.وذكر ابن أبى شيبة، أنه صلى الله عليه وسلم كان لَهُ سُكَّةٌ يَتَطَيَّب منها.وصَحَّ عنه أنه قال: «إنَّ للهِ حَقّاً عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أنْ يَغْتَسِلَ فِى كُلِّ سَبْعَةِ أيَّام، وَإنْ كَانَ لَهُ طِيبٌ أنْ يَمَسَّ مِنْهُ».وفى الطيب من الخاصية، أنَّ الملائكة تُحبه، والشياطين تنفِرُ عنه، وأحبُّ شىءٍ إلى الشياطين الرائحةُ المنتنة الكريهة، فالأرواحُ الطيبة تُحِبُّ الرائحة الطيبة، والأرواحُ الخبيثة تُحِبُّ الرائحة الخبيثة، وكل روح تميل إلى ما يناسبها، فالخبيثات للخبيثين، والخبيثون للخبيثات، والطيباتُ للطيبين، والطيبون للطيبات، وهذا وإن كان فى النساء والرجال، فإنه يتناولُ الأعمالَ والأقوالَ، والمطاعم والمشارب، والملابس والروائح، إما بعموم لفظه، أو بعموم معناه.

فى هديه فى حفظ صحة العين

روى أبو داود فى «سننه»: عن عبد الرحمن بن النُّعمان بن معبد بن هَوْذَةَ الأنصارى، عن أبيه، عن جده رضى الله عنه، أنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم أَمَرَ بالإثْمِدِ المُروَّحِ عِنْدَ النَّوْمِ وقال: «لِيَتَّقِهِ الصَّائِمُ». قال أبو عبيد: المروَّح: المطيَّب بالمسك.وفى «سنن ابن ماجه» وغيره عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: كانت للنبىِّ صلى الله عليه وسلم مُكْحُلَةٌ يَكْتَحِلُ مِنها ثلاثاً فى كُلِّ عَيْنٍ.وفى «الترمذى»: عن ابن عباس رضى الله عنهما، قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اكتحَلَ يجعلُ فى اليمنَى ثلاثاً، يبتدىء بها، ويختم بها، وفى اليُسْرى ثنتين.وقد روى أبو داود عنه صلى الله عليه وسلم: «مَنْ اكْتَحَلَ فلْيُوتِرْ». فهل الوترُ بالنسبة إلى العينين كلتيهما، فيكون فى هذه ثلاث، وفى هذه ثنتان، واليُمنى أولى بالابتداء والتفضيل، أو هو بالنسبة إلى كُلِّ عَيْن، فيكون فى هذه ثلاث، وفى هذه ثلاث، وهما قولان فى مذهب أحمد وغيره.وفى الكُحْلِ حفظ لصحة العَيْن، وتقويةٌ للنور الباصر، وجِلاءٌ لها، وتلطيفٌ للمادة الرديئة، واستخراجٌ لها مع الزينة فى بعض أنواعه، وله عند النوم مزيدُ فضل لاشتمالها على الكُحْلِ، وسكونها عقيبه عن الحركة المضرة بها، وخدمةِ الطبيعة لها، وللإثْمد مِن ذلك خاصيَّةٌ.وفى «سنن ابن ماجه» عن سالم، عن أبيه يرفعه: «عَلَيْكُم بالإثْمِدِ، فإنَّهُ يَجْلُو البَصَر، ويُنْبِتُ الشَّعرَ».وفى كتاب أبى نُعيم: «فإنه مَنْبَتَةٌ للشَّعر، مذهبةٌ للقذَى، مصْفاةٌ للبصر».وفى «سنن ابن ماجه» أيضاً: عن ابن عباس رضى الله عنهما يرفعه: «خيرُ أكْحالِكم الإثمد، يجلُو البَصَرَ، ويُنبت الشَّعرَ».

فى ذكر شىء من الأدوية والأغذية المفردة التى جاءت على لسانه مرتبة على حروف المعجم

حرف الهمزة

إثْمِدٌ: هو حجر الكحل الأسود، يُؤْتَى به من أصبهانَ، وهو أفضلُه، ويؤتَى به من جهة المغرب أيضاً، وأجودُه السريعُ التفتيتِ الذى لفُتاته بصيصٌ، وداخلُه أملسُ ليس فيه شىء من الأوساخ.ومزاجُه بارد يابس ينفعُ العين ويُقوِّيها، ويشد أعصابَها، ويحفظُ صحتها، ويُذهب اللَّحم الزائد فى القُروح ويُدملها، ويُنقِّى أوساخها، ويجلوها، ويُذهب الصداع إذا اكتُحل به مع العسل المائى الرقيق، وإذا دُقَّ وخُلِطَ ببعض الشحوم الطرية، ولُطخ على حرق النار، لم تعرض فيه خُشْكَرِيشةٌ، ونفع من التنفُّط الحادث بسببه، وهو أجود أكحال العين لا سِيَّما للمشايخ، والذين قد ضعفت أبصارُهم إذا جُعِلَ معه شىءٌ من المسك.أُتْرُج: ثبت فى «الصحيح»: عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم

أنه قال: «مَثَلُ المؤمن الذى يقرأ القرآن، كمَثَلِ الأُتْرُجَّةِ، طعْمُها طَيِّبٌ، وريحُها طَيِّبٌ».وفى الأترج منافع كثيرة، وهو مركَّب من أربعة أشياء: قشر، ولحم، وحمض، وبزر، ولكل واحد منها مِزاج يخصُّه، فقشره حار يابس، ولحمُه حار رطب، وحمضُه بارد يابس، وبزرُه حار يابس.ومن منافع قشره: أنه إذا جُعل فى الثياب منع السوسَ، ورائحتُهُ تُصْلِحُ فسادَ الهواء والوباء، ويُطيِّبُ النَّكْهَةَ إذا أمسكه فى الفم، ويُحلِّل الرياح، وإذا جُعِلَ فى الطعام كالأبازير، أعان على الهضم. قال صاحب «القانون»: وعُصَارة قشره تنفع مِن نَهْش الأفاعى شرباً، وقِشرُه ضِمَاداً، وحُرَاقةُ قِشره طِلاءٌ جيد للبَرَص.. انتهى.وأمَّا لحمه: فملطِّف لحرارة المَعِدَة، نافعٌ لأصحاب المِرَّة الصفراء، قامعٌ للبخارات الحارة. وقال الغافِقِىُّ: أكل لحمه ينفع البواسير.. انتهى.وأمّا حمضُه: فقابضٌ كاسر للصفراء، ومسكنٌ للخفقان الحار، نافعٌ من اليَرَقَان شرباً واكتحالاً، قاطعٌ للقىء الصفراوى، مُشَهٍّ للطعام، عاقل للطبيعة، نافع من الإسهال الصفراوى، وعُصَارَةُ حمضه يُسَكِّن غِلْمَةَ النساء، وينفع طِلاَءً من الكَلَفِ، ويُذهب بالقَوْباء، ويُستدَل على ذلك مِن فعله فى الحِبر إذا وقَع فى الثياب قَلَعَه، وله قوةٌ تُلطِّف، وتقطع، وتبرد، وتُطفئُ حرارة الكبد، وتُقوِّى المَعِدَة، وتمنع حِدَّة المِرَّة الصفراء، وتُزيلُ الغمَّ العارض منها، وتسكن العطش.وأمَّا بزره: فله قوة محلِّلة مجففة. وقال ابن ماسويه: خاصية حَبِّه، النفع من السموم القاتلة إذا شُرِبَ منه وزنُ مثقال مقشَّراً بماء فاتر، وطِلاء مطبوخ. وإن دُقَّ ووضع على موضع اللَّسعة، نفع، وهو مُلَيِّنٌ للطبيعة، مُطَيِّبٌ للنكْهة، وأكثرُ هذا الفعل موجودٌ فى قشره.وقال غيرُه: خاصية حَبِّه النفع مِن لَسعات العقارب إذا شُرِبَ منه وزنُ مثقالين مقشراً بماء فاتر، وكذلك إذا دُقَّ ووُضِعَ على موضع اللَّدغة.وقال غيره: حَبُّه يصلُح للسُّموم كُلِّهَا، وهو نافع من لدغ الهوام كلها.وذُكِرَ أنَّ بعض الأكاسرة غَضِبَ على قوم من الأطباء، فأمر بحبسهم، وخيَّرهم أُدماً لا يزيد لهم عليه، فاختارُوا الأترج، فقيل لهم: لِمَ اخترتموه على غيره؟ فقالوا: لأنه فى العاجل ريحانٌ، ومنظره مفرح، وقشرُه طيب الرائحة، ولحمه فاكهة، وحَمْضُه أُدم، وحبُّه تِرياق، وفيه دُهنٌ.وحقيقٌ بشىء هذه منافعه أن يُشَبَّهَ به خلاصةُ الوجود، وهو المؤمن الذى يقرأ القرآن، وكان بعضُ السَّلَف يُحِبُّ النظر إليه لما فى منظره من التفريح.أَرُزٌّ: فيه حديثان باطلان موضوعان على رسولِ الله صلى الله عليه وسلم؛ أحدهما: أنه «لو كان رجلاً، لكان حليماً»، الثانى: «كُلُّ شىء أخرجتْه الأرضُ ففيه داءٌ وشفاءٌ إلا الأَرُزَّ: فإنه شفاءٌ لا داءَ فيه» ذكرناهما تنبيهاً وتحذيراً من نسبتهما إليه صلى الله عليه وسلم.وبعد.. فهو حار يابس، وهو أغْذَى الحُبوب بعد الحِنْطَة، وأحمدُها خلطاً، يَشدُّ البطن شدّاً يسيراً، ويُقَوِّى المَعِدَة، ويَدبغُها، ويمكثُ فيها. وأطباءُ الهند تزعم أنه أحمدُ الأغذية وأنفعُها إذا طُبِخَ بألبان البقر، وله تأثيرٌ فى خِصب البدن، وزيادةِ المَنِىّ، وكثرةِ التغذية، وتصفيةِ اللون.أَرْزٌ بفتح الهمزة وسكون الراء: وهو الصَّنَوْبَر. ذكره النبىُّ صلى الله عليه وسلم فى قوله: «مَثَلُ المُؤمِنِ مَثَلُ الخامَةِ من الزرع، تُفيئُها الرِّياحُ، تُقيمُهَا مَرَّةً، وتُميلُهَا أُخْرى، ومَثَلُ المُنَافِقِ مَثَلُ الأَرْزَةِ لا تَزَالُ قائمةً على أصْلِها حتى يكونَ انْجِعَافُها مَرَّةً واحدةً».وَحَبُّه حار رطب، وفيه إنضاجٌ وتليين، وتحليل، ولذْعٌ يَذهب بنقعه فى الماء، وهو عَسِرُ الهضم، وفيه تغذيةٌ كثيرةٌ، وهو جيدٌ للسُّعال، ولتنقيةِ رطوبات الرِّئة، ويَزيدُ فى المَنِيِّ، ويُولِدُ مغصاً، وتِرْيَاقُه حَبُّ الرُّمان المُزّ.إِذْخِرٌ: ثبت فى «الصحيح»، عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال فى مكةَ: «لا يُخْتَلَى خَلاَها»، قال له العباس رضى الله عنه: إلا الإذْخِرَ يا رسولَ اللهِ؛ فإنه لِقَيْنِهم ولبيوتِهِم، فقال: «إلا الإذْخِرَ».والإذْخِرُ حارٌ فى الثانية، يابسٌ فى الأُولى، لطيف مفتح للسُّددِ، وأفواه العروقِ، يُدرُّ البَوْل والطَّمْث، ويُفَتِّتُ الحصى، ويُحلِّل الأورام الصلبة فى المَعِدَة والكَبِد والكُلْيَتين شرباً وضِماداً، وأصلُه يُقوِّى عمودَ الأسنان والمَعِدَة، ويسكن الغَثَيان، ويَعْقِلُ البطن.

حرف الباء

بِطِّيخٌ: روى أبو داود والترمذىُّ، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم، أنه كان يأكل البِطيخَ بالرُّطَبِ، يقول: «نَكْسِرُ حَرَّ هَذَا بَبَرْدِ هذا، وبَرْدَ هَذا بِحَرِّ هذا».وفى البِطِّيخ عدةُ أحاديث لا يَصِحُّ منها شىء غيرُ هذا الحديث الواحد، والمرادُ به الأخضر، وهو باردٌ رطب، وفيه جِلاءٌ، وهو أسرعُ انحداراً عن المَعِدَة من القِثَّاء والخيار، وهو سريعُ الاستحالة إلى أى خلط كان صادفه فى المَعِدَة، وإذا كان آكلُهُ مَحْرُوراً انتفع به جداً، وإن كان مَبْروداً دفع ضررُه بيسير من الزَّنْجَبيل ونحوه، وينبغى أكلُه قبل الطعام، ويُتْبَعُ به، وإلاّ غَثَّى وقيَّأ. وقال بعض

الأطباء: إنه قبل الطعام يَغسلُ البطن غسلاً، ويُذهب بالداء أصلاً.بَلَحٌ: روى النسائى وابن ماجه فى «سننهما»: من حديث هشام ابن عروةَ، عن أبيه، عن عائشةَ رضى الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كُلُوا البلحَ بالتَّمْرِ، فإنَّ الشيطانَ إذا نظرَ إلى ابنِ آدمَ يأْكُلُ البَلَحَ بالتمرِ يقولُ: بَقِىَ ابنُ آدمَ حتى أكَلَ الحَدِيثَ بالعَتِيقِ».وفى روايـة: «كُلُوا البَلَحَ بالتَّمرِ، فإنَّ الشَّيْطانَ يحزَنُ إذا رأى ابنَ آدمَ يأْكُلُهُ يقولُ: عاشَ ابنُ آدمَ حتى أكل الجَديدَ بالخَلَقِ» رواه البزار فى «مسنده»، وهذا لفظه.قلت: الباءُ فى الحديث بمعنى «مع»؛ أى: كُلُوا هذا مَعَ هـذا. قال بعض أطباء الإسـلام: إنَّما أمر النبىُّ صـلى الله عليه وسـلم بأكل البلح بالتمر، ولم يأمُرْ بأكل البُسْـرِ مع التمر، لأن البلحَ بارد يابس، والتمرَ حار رطب، ففى كُلٍّ منهما إصـلاحٌ للآخر، وليس كـذلك البُسْـرِ مع التَّمْرِ، فإنَّ كُلَّ واحـد منهما حارٌ، وإن كانت حرارةُ التمر أكثر، ولا ينبغى من جهة الطِّبِّ الجمعُ بين حارَّين أو باردَين، كما تقدَّم.وفى هذا الحديث: التنبيهُ على صـحةِ أصل صناعة الطب، ومراعاةِ التـدبير الذى يصلُح فى دفع كيفيات الأغذية والأدوية بعضِها ببعض، ومراعاةِ القانون الطبى الذى تُحفظ به الصـحة.وفى البلح برودةٌ ويبوسـةٌ، وهو ينفع الفمَ واللِّثَة والمَعِدَة، وهو ردىءٌ للصدر والرِّئة بالخشونة التى فيه، بطىءٌ فى المَعِدَة يسيرُ التغذية، وهو للنخلة كالحِصْـرِم لشـجرة العنب، وهما جميعاً يُولِّدان رياحاً، وقَرَاقِرَ، ونفخاً، ولا سِيَّما إذا شُرب عليهما الماء، ودفعُ مضرتهما بالتَّمْر، أو بالعسل والزُّبد.بُسْـرٌ: ثبت فى «الصـحيح»: أنَّ أبا الهيثم بن التَّيهان، لما ضافه النبىُّ صـلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضى الله عنهما، جاءهم بعِذْقٍ وهو من النخلة كالعُنْقودِ من العنب فقال له: «هلَّا انتقَيْتَ لنا من رُطَبِهِ» فقال: أحببتُ أنْ تَنْتَقُوا من بُسْـرِهِ ورُطَبِهِ.البُسْـر: حار يابس، ويُبسه أكثرُ من حرِّه، يُنشِّفُ الرطوبـةَ، ويَدْبُغُ المعـدةَ، وَيحبِسُ البطن، وينفع اللِّثـة والفم، وأنفعه ما كان هشَّاً وحُلواً، وكثرةُ أكله وأكل البَلح يُحدث السَّدد فى الأحشاء.بَيْضٌ: ذكر البيهقى فى «شُعَبِ الإيمان» أثراً مرفوعاً: أنَّ نبياً من الأنبياء شـكى إلى الله سبحانه الضعفَ، فأمره بأكل البيض. وفى ثبوته نظرٌ.يُختار من البيض الحـديثُ على العتيق، وبيضُ الـدَّجاج على سائر بيض الطير، وهو معتـدل يميل إلى البرودة قليلاً.قال صاحب «القانون»: ومُحُّهُ: حار رطب، يُولِّد دماً صـحيحاً محموداً، ويُغذى غذاءً يسيراً، ويُسـرعُ الانحدارَ من المعدة إذا كان رِخواً.وقال غيره: مُحُّ البيض: مسـكن للألم، مملسٌ للحلق وقصـبة الرئة، نافع للحلق والسُّعال وقُروح الرئة والكُلَى والمثانة، مذهِبٌ للخشونة، لا سِيَّما إذا أُخِذَ بدُهن اللَّوز الحلو، ومنضجٌ لما فى الصدر، ملين له، مسـهل لخشونة الحلق، وبياضه إذا قُطِرَ فى العين الوارمة ورماً حاراً، برَّده، وسكَّن الوجع، وإذا لُطخ به حرقُ النار أو ما يعرض له، لم يدَعه يتنفَّط، وإذا لُطخ به الوجع، منع الاحتراق العارض من الشـمس، وإذا خُلِطَ بالكُنْدُر، ولُطـخ على الجبهة، نفع من النزلة.وذكره صاحب «القانون» فى الأدوية القلبية، ثم قال: وهو وإن لم يكن من الأدويـة المطلقـة فإنه مما له مـدخل فى تقوية القلب جداً، أعنى الصـفرةَ، وهى تجمع ثلاثة معان: سـرعة الاسـتحالة إلى الدم، وقِلَّة الفضلة، وكون الدم المتولِّد منه مجانساً للدم الذى يغذو القلبَ خفيفاً مندفعاً إليه بسرعة، ولذلك هو أوفقُ ما يُتلافى به عاديةُ الأمراض المحلِّلـة لجوهر الروح.بَصَلٌ: روى أبو داودَ فى «سـننه»: عن عائشـةَ رضـى الله عنها، أنها سُـئِلَتْ عن البصل، فقالت: «إنَّ آخرَ طعام أكَلَهُ رسولُ الله صـلى الله عليه وسـلم كان فيه بَصَلٌ».وثبت عنه فى «الصـحيحين»: «أنه منع آكِلَه من دُخُولِ المَسْجِدِ».والبصل: حار فى الثالثة، وفيه رطوبةٌ فَضليَّةٌ ينفعُ من تغير المياه، ويدفعُ ريحَ السموم، ويفتِّق الشهوة، ويقوِّى المَعِدَة، ويُهَيج الباه، ويزيد فى المَنِىِّ، ويُحسِّن اللَّون، ويقطـع البلغم، ويجلُو المَعِـدَة، وبزره يُـذهب البَهَق، ويـدلَّك به حول داء الثعلب، فينفع جـداً، وهو بالملـح يقلع الثآليـل، وإذا شَـمَّهُ مَن شَرِب دواءً مسـهلاً منعه من القىء والغثيـان وأذهب رائحـةَ ذلك الـدواء، وإذا اسـتُعِطَ بمائه، نَقَّى الرأس، ويُقطِّر فى الأُذن لثقَل السـمع والطَّنين والقيـح، والماء الحادث فى الأُذنين، وينفع فى الماءِ النازل فى العينين اكتحالاً يُكتَحَل ببزره مع العسل لبياض العين، والمطبوخ منه كثيرُ الغـذاء ينفع مِن اليَرَقانِ والسُّعال، وخشونـةِ الصـدر، ويُدِرُّ البَوْل، ويلين الطبع، وينفع مِن عضة الكلب غير الكَلِب إذا نُطِلَ عليها ماؤه بملـح وسَـذَاب، وإذا احتُمل، فتـح أفواهَ البواسير.وأما ضـررُه: فإنه يورث الشَّقِيقـة، ويُصـدِّع الرأس، ويُولِّد أرياحاً، ويُظلم البصـر، وكثرةُ أكله تُورث النسـيان، ويُفسد العقل، ويُغيِّر رائحةَ الفم والنَّكْهة، ويُؤذى الجليسَ، والملائكة، وإماتتُه طبخاً تُذهب بهذه المضرَّاتِ منه.وفى السـنن: أنه صلى الله عليه وسلم «أمَرَ آكِلَه وآكِلَ الثُّوم أن يُميتَهُما طبخاً».ويُذهب رائحته مضغُ ورق السَّذاب عليه.باذِنْجان: فى الحـديث الموضوع المختلَق على رسـول الله صـلى الله عليه وسـلم:«الباذِنجانُ لما أُكِلَ له»، وهـذا الكلام مما يُستقبح نسبته إلى آحاد

العقلاء، فضلًا عن الأنبياء، وبعد.. فهو نوعان: أبيضُ وأسودُ، وفيه خلاف، هل هو بارد أو حار؟ والصحيحُ: أنه حار، وهو مُوَلِّد للسوداء والبواسير، والسُّدد والسرطان والجُذام، ويُفسد اللَّون ويُسوِّده، ويُضر بنتن الفم، والأبيضُ منه المستطيل عارٍ من ذلك.

حرف التاء

تَمْرٌ: ثبت فى «الصحيح» عنه صلى الله عليه وسلم: «مَن تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَراتٍ» وفى لفظٍ: «مِن تَمْر العَاليةلم يَضُرَّه ذلك اليَوْمَ سُمٌ ولا سِحْرٌ».وثبت عَنه أنه قال: «بيتٌ لا تَمْرَ فيه جِيَاعٌ أهْلُهُ».وثبتَ عنه أنه أكل التَّمرَ بالزُّبدِ، وأكل التَمْرَ بالخبز، وأكله مفرداً.وهو حار فى الثانية، وهل هو رَطب فى الأُولى، أو يابس فيها؟. على قولين. وهو مقوٌّ للكبد، مُليِّن للطبع، يزيد فى الباه، ولا سيَّما مع حَبِّ الصَّنَوْبر، ويُبرىء من خشونة الحلق، ومَن لم يعتدْه كأهل البلاد الباردة فإنهُ يُورث لهم السّدد، ويُؤذى الأسنان، ويهيج الصُّداع. ودفعُ ضرره باللَّوز والخَشْخاش، وهو من أكثر الثمار تغذيةً للبدن بما فيه من الجوهر الحار الرطب، وأكلُه على الريق يقتُل الدود، فإنه مع حرارته فيه قوةٌ تِرْياقيَّة، فإذا أُدِيمَ استعمالُه على الريق، خفَّف مادة الدود، وأضعفه وقلَّله، أو قتله، وهو فاكهة وغذاء، ودواء وشراب وحَلوى.تِينٌ: لما لم يكن التينُ بأرض الحجاز والمدينة، لم يأتِ له ذكرٌ فى السُّنَّة، فإنَّ أرضَه تُنافى أرضَ النخل، ولكن قد أقسم الله به فى كتابه، لكثرة منافعه وفوائدِهِ، والصحيح: أنَّ المُقْسَمَ به: هو التينُ المعروف.وهو حارٌ، وفى رطوبته ويبوسته قولان، وأجوده: الأبيض الناضج القشر، يجلُو رملَ الكُلَى والمثانة، ويُؤمِّن من السُّموم، وهو أغْذَى من جميع الفواكه وينفع خشونَةَ الحلق والصدر، وقصبة الرئة، ويغسِلُ الكَبِدَ والطِّحَال، ويُنقِّى الخَلْطَ البلغميَّ من المَعِدَة، ويَغذُو البدن غِذاءً جيداً، إلا أنه يُولِّدُ القملَ إذا أُكثر منه جداً.ويابسُه يغذيوينفعُ العصب، وهو مع الجَوْز واللَّوز محمودٌ. قال«جالينوسُ»: «وإذا أُكل مع الجَوْز والسَّذَاب قبْلَ أخذِ السُّمِّ القاتل، نفع، وحَفِظَ من الضرر»ويُذكر عن أبى الدَّرْداء: أُهْدِى إلى النبىِّ صلى الله عليه وسلم طبقٌ من تينٍ، فقال:«كُلُوا»، وأكل منه، وقال: «لو قُلْتُ: إنَّ فاكهةً نزلتْ من الجنَّة قلتُ هذه، لأنَّ فاكهة الجنَّةِ بلا عَجَم، فكُلُوا منها فإنها تَقْطَعُ البَوَاسير، وتنفعُ من النقْرِس». وفى ثبوت هذا نظرٌ.واللَّحمُ منه أجودُ، ويُعَطِّش المحرورين، ويسكن العطش الكائن عن البلغم المالح، وينفعُ السُّعَال المُزْمن، ويُدِرُّ البَوْل، ويفتحُ سدَدَ الكبد والطِّحَال، ويُوافق الكُلَى والمثانة، ولأكلِه على الريق منفعة عجيبة فى تفتيح مجارى الغذاء، وخصوصاً باللَّوز والجَوْز، وأكلُه مع الأغذية الغليظة ردىءٌ جداً، والتُّوت الأبيض قريبٌ منه، لكنه أقلُّ تغذيةً وأضرُّ بالمَعِدَة.تَلبينةٌ: قد تقدَّم أنها ماءُ الشَّعير المطحون، وذكرنا منافعها، وأنها أنفعُ لأهل الحجاز من ماء الشَّعِير الصحيح.

حرف الثاء

ثَلْجٌ: ثبت فى «الصحيح» عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «اللَّهُمَّ اغْسِلْنى مِنْ خطاياىَ بالماءِ والثَّلْجِ والبَرَدِ».وفى هذا الحديث من الفقه: أنَّ الداء يُداوَى بضده، فإنَّ فى الخطايا من الحرارة والحريق ما يُضاده الثلجُ والبَرَدُ، والماءُ البارد، ولا يقال: إنَّ الماء الحار أبلغُ فى إزالة الوسخ، لأنَّ فى الماء البارد من تصليب الجسم وتقويته ما ليس فى الحار، والخطايا تُوجب أثرين: التدنيس والإرخاء، فالمطلوبُ مداواتها بما ينظِّفُ القلب ويُصْلِّبُهُ، فذكر الماء البارد والثلج والبَرَد إشارةٌ إلى هذين الأمرين.وبعد.. فالثلجُ بارد على الأصح، وغَلِطَ مَن قال: حارٌ، وشُبهته تَولُّد الحيوان فيه، وهذا لا يدل على حرارته، فإنه يتولَّد فى الفواكه الباردة، وفى الخَلِّ، وأما تعطيشه، فلتهييجه الحرارةَ لا لحرارتِه فى نفسه، ويضرُّ المَعِدَة والعصب، وإذا كان وجعُ الأسنانِ من حرارة مفرطة، سَكَّنها.ثُومٌ: هو قريب من البصل، وفى الحديث: «مَن أكَلَهُما فلْيُمِتْهُمَا طَبْخاً». وأُهدى إليه طعامٌ فيه ثومٌ، فأرسل به إلى أبى أيوب الأنصارىِّ، فقال: يارسولَ الله؛ تَكْرهه وتُرْسِلُ به إلىَّ؟ فقال: «إنىِّ أُناجى مَنْ لا تُنَاجِى»وبعد فهو حار يابس فى الرابعة، يسخن تسخيناً قوياً، ويجفف تجفيفاً بالغاً، نافع للمبرودين، ولمن مزاجه بلغمى، ولمن أشرف على الوقوع فى الفالج، وهو مجفف للمنى، مفتح للسدد، محلل للرياح الغليظة، هاضم للطعام، قاطع للعطش، مطلق للبطن، مدر للبول، يقوم فى لسع الهوام وجميع الأورام الباردة مقام الترياق، وإذا دق وعمل منه ضماد على

نهش الحيات، أو على لسع العقارب، نفعها وجذب السموم منها، ويسخن البدن، ويزيد فى حرارته، ويقطع البلغم، ويحلل النفخ، ويصفى الحلق، ويحفظ صحة أكثر الأبدان، وينفع من تغير المياه، والسعال المزمن، ويؤكل نيئاً ومطبوخاً ومشوياً، وينفع من وجع الصدر من البرد، ويخرج العلق من الحلق وإذا دق مع الخل والملح والعسل، ثم وضع على الضرس المتأكل، فتته وأسقطه، وعلى الضرس الوجع، سكن وجعه. وإن دق منه مقدار درهمين، وأخذ مع ماء العسل، أخرج البلغم والدود، وإذا طلى بالعسل على البهق، نفع.ومن مضاره: أنه يصدع، ويضر الدماغ والعينين، ويضعف البصر والباه، ويعطش، ويهيج الصفراء، ويجيف رائحة الفم، ويذهب رائحته أن يمضغ عليه ورق السذاب.ثريد: ثبت فى «الصحيحين» عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام».والثريد وإن كان مركباً، فإنه مركب من خبز ولحم، فالخبز أفضل الأقوات، واللحم سيد الإدام، فإذا اجتمعا لم يكن بعدهما غاية.وتنازع الناس أيهما أفضل؟ والصواب أن الحاجة إلى الخبز أكثر وأعم، واللحم أجل وأفضل، وهو أشبه بجوهر البدن من كل ما عداه، وهو طعام أهل الجنة، وقد قال تعالى لمن طلب البقل: والقثاء، والفوم، والعدس، والبصل: أتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير (البقرة: ۶۲)، وكثير من السلف على أن الفوم الحنطة، وعلى هذا فالآية نص على أن اللحم خير من الحنطة.

حرف الجيم

جمار: قلب النخل، ثبت فى «الصحيحين»: عن عبد الله بن عمر قال: بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس، إذ أتى بجمار نخلة، فقال النبى صلى الله عليه وسلم: «إن من الشجر شجرة مثل الرجل المسلم لا يسقط ورقها.. الحديث». والجمار: بارد يابس فى الأولى، يختم القروح، وينفع من نفث الدم، واستطلاق البطن، وغلبه المرة الصفراء، وثائرة الدم، وليس بردىء الكيموس، ويغذو غذاء يسيراً، وهو بطىء الهضم، وشجرته كلها منافع، ولهذا مثلها النبى صلى الله عليه وسلم بالرجل المسلم لكثرة خيره ومنافعه.جبن: فى «السنن» عن عبد الله بن عمر قال: «أتى النبى صلى الله عليه وسلم بجبنة فى تبوك، فدعا بسكين، وسمى وقطع» رواه أبو داود، وأكله الصحابة رضى الله عنهم بالشام، والعراق، والرطب منه غير المملوح جيد للمعدة، هين السلوك فى الأعضاء، يزيد فى اللحم، ويلين البطن تليناً معتدلاً، والمملوح أقل غذاء من الرطب، وهو ردىء للمعدة، مؤذ للأمعاء، والعتيق يعقل البطن، وكذا المشوى، وينفع القروح ويمنع الإسهال. وهو بارد رطب، فإن استعمل مشوياً، كان أصلح لمزاجه، فإن النار تصلحه وتعدله، وتلطف جوهره، وتطيب طعمه ورائحته. والعتيق المالح، حار يابس، وشيه يصلحه أيضاً بتلطيف جوهره، وكسر حرافته لما تجذبه النار منه من الأجزاء الحارة اليابسة المناسبة لها، والمملح منه يهزل، ويولد حصاة الكلى والمثانة، وهو ردىء للمعدة، وخلطة بالملطفات أردأ بسبب تنفيذها له إلى المعدة.

حرف الحاء

حناء: قد تقدمت الأحاديث فى فضله، وذكر منافعه، فأغنى عن إعادته.حبة السوداء: ثبت فى «الصحيحين»: من حديث أبى سلمة، عن أبى هريرة رضى الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «عليكم بهذة الحبة السوداء، فإن فيها شفاء من كل داء إلا السام». السام: الموت.الحبة السوادء: هى الشونيز فى لغة الفرس، وهى الكمون الأسود، وتسمى الكمون الهندى، قال الحربى، عن الحسن: إنها الخردل، وحكى الهروى: أنها الحبة الخضراء ثمرة البطم، وكلاهما وهم، والصواب: أنها الشونيز.وهى كثيرة المنافع جداً، وقوله: «شفاء من كل داء»، مثل قوله تعالى: تدمر كل شىء بأمر ربها (الأحقاف: ۲۵) أى: كل شىء يقبل التدمير ونظائره، وهى نافعة من جميع الأمراض الباردة، وتدخل فى الأمراض الحارة اليابسة بالعرض، فتوصل قوى الأدوية الباردة الرطبة إليها بسرعة تنفيذها إذا أخذ يسيرها.وقد نص صاحب «القانون» وغيره، على الزعفران فى قرص الكافور لسرعة تنفيذه وإيصاله قوته، وله نظائر يعرفها حذاق الصناعة، ولا تستبعد منفعة الحار فى أمراض حارة بالخاصية، فإنك تجد ذلك فى أدوية كثيرة، منها: الأنزروت وما يركب معه من

أدویـة الرمـد، کالسـکر وغیره مـن المفردات الحـارة، والرمـد ورم حـار باتفـاق الأطبـاء، وکـذلک نفـع الکـبریت الحـار جـداً من الجرب.والشونیز حار یابس فی الثالثـة، مـذهب للنفخ، مخرج لحب القرع، نافع من البرص وحمی الربع، والبلغمیة مفتح للسدد، ومحلل للریـاح، مجفف لبلـة المعـدة ورطوبتهـا. وان دق وعجن بالعسل، وشـرب بالماء الحار، أذاب الحصاة التی تکون فی الکلیتین والمثانـة، ویدر البول والحیض واللبن إذا أدیم شـربه أیاماً، وإن سـخن بالخل، وطلی علی البطن، قتل حب القرع، فإن عجن بماء الحنظل الرطب، أو المطبوخ، کان فعله فی إخراج الدود أقوی، ویجلو ویقطع، ویحلل، ویشـفی من الزکام البارد إذا دق وصـیر فی خرقة، واشـتم دائماً، أذهبه.ودهنه نافع لداء الحیة، ومن الثآلیل والخیلان، وإذا شرب منه ثقال بماء، نفع من البهر وضیق النفس، والضماد به ینفع من الصداع البارد، وإذا نقع منه سبع حبات عـدداً فی لبن امرأة، وسـعط به صاحب الیرقان، نفعه نفعاً بلیغاً.وإذا طبـخ بخل، وتمضـمض به، نفع من وجع الأسـنان عن برد، وإذا استعط به مسـحوقاً، نفـع من ابتـداء المـاء العـارض فی العین، وإن ضـمد به مع الخـل، قلع البثور والجرب المتقرح، وحلل الأورام البلغمیـة المزمنـة، والأورام الصـلبة، وینفع من اللقوة إذا تسـعط بـدهنه، وإذا شـرب منه مقدار نصف مثقال إلی مثقال، نفع من لسع الرتیلاء، وإن سحق ناعماً وخلط بدهن الحبة الخضراء، وقطر منه فی الأذن ثلاث قطرات، نفع من البرد العارض فیها والریـح والسـدد.وإن قلی، ثم دق ناعمـاً، ثم نقع فی زیت، وقطر فی الأـنف ثلاـث قطرات أو أربع، نفع من الزکام العارض معه عطاس کثیر.وإذا أحرق وخلط بشـمع مـذاب بـدهن السوسن، أو دهن الحناء، وطلی به القروح الخارجـة من الساقین بعـد غسـلها بالخل، نفعها وأزال القروح.وإذا سـحق بخـل، وطلی به البرص والبهق الأسود، والحزاز الغلیظ، نفعها وأبرأها.وإذا سـحق ناعماً، واسـتف منه کل یوم درهمین بمـاء بـارد من عضه کلب کلب قبل أن یفرغ من الماء، نفعه نفعاً بلیغاً، وأمن علی نفسه من الهلاک. وإذا استعط بـدهنه، نفع من الفالج والکزاز، وقطع موادهما، وإذا دخن به، طرد الهوام.وإذا أذیب الأنزروت بماء، ولطخ علی داخل الحلقة، ثم ذر علیها الشونیز، کـان من الـذرورات الجیـدة العجیبـة النفع من البواسـیر، ومنـافعه أضـعاف مـا ذکرنـا، الشـربة منه درهمـان، وزعم قوم أن الإکثـار منه قاتل.حریر: قـد تقـدم أن النبی صـلی الله علیه وسـلم أباحه للزبیر، ولعبد الرحمن بن عوف من حکة کانت بهما، وتقدم منافعه ومزاجه، فلا حاجـة إلی إعادته.حرف: قال أبو حنیفـة الـدینوری: هذا هو الحب الذی یتداوی به، وهو الثفاء الذی جاء فیه الخبر عن النبی صـلی الله علیه وسـلم، ونباته یقال له: الحرف، وتسـمیه العامـة: الرشاد، وقال أبو عبیـد: الثفاء: هو الحرف.قلت: والحـدیث الـذی أشار إلیه، ما رواه أبو عبید وغیره، من حدیث ابن عباس رضـی الله عنهما، عن النبی صلی الله علیه وسلم أنه قال: «ماذا فی الأمرین من الشفاء؟ الصبر والثفـاء» رواه أبـو داود فی المراسـیل.وقـوته فی الحرارة والیبوسـة فی الدرجـة الثالثـة، وهو یسـخن، ویلین البطن، ویخرج الـدود وحب القرع، ویحلل أورام الطحال، ویحرک شـهوة الجماع، ویجلو الجرب المتقرح والقوباء.وإذا ضمد به مع العسل، حلل ورم الطحال، وإذا طبخ مع الحناء أخرج الفضول التی فی الصدر، وشربه ینفع من نهش الهوام ولسعها، وإذا دخن به فی موضع، طرد الهوام عنه، ویمسک الشـعر المتساقـط، وإذا خلـط بسویق الشـعیر والخل، وتضـمد به، نفع من عرق النسا، وحلل الأورام الحارة فی آخرها.وإذا تضـمد به مع المـاء والملـح أنضـج الـدمامیل، وینفع من الاسترخاء فی جمیع الأعضاء، ویزیـد فی الباه، ویشـهی الطعام، وینفع الربو، وعسـر التنفس، وغلـظ الطحـال، وینقی الرئـة، ویـدر الطث، وینفع من عرق النَّسـا، ووجع حقِّ الوَرِک ممـا یخرج من الفضول، إذا شـرب أو احتقن به، ویجلو ما فی الصـدر والرئـة من البلغم اللزج.وإن شـرب منه بعـد سـحقه وزن خمسة دراهم بالماء الحار، أسـهل الطبیعة، وحلل الریاح، ونفع من وجع القولنـج البارد السـبب، وإذا سـحق وشـرب، نفع من البرص.وإن لطخ علیه وعلی البهق الأبیض بالخل، نفع منهما، وینفع من الصـداع الحـادث من البرد والبلغم، وإن قلی، وشـرب، عقـل الطبع لاـ سـیما إذا لم یسـحق لتحلـل لزوجته بـالقلی، وإذا غسـل بمائه الرأس، نقـاه من الأوساخ والرطوبات اللزجـة.قال جالینوس: قوته مثل قوة بزر الخردل، ولـذلک قـد یسـخن به أوجاع الوَرِک المعروفة بالنَّسـا، وأوجـاع الرأس، وکل واحـد من العلل التی تحتاج إلی تسـخین، کما یسـخن بزر الخردل، وقـد یخلط أیضاً فی أدویـة یسـقاها أصـحاب الربو من طریق أن الأـمر فیه معلوم أنه یقطع الأخلاـط الغلیظـة تقطیعـاً قویـاً، کمـا یقطعهـا بزر الخردل، لأـنه شـبیه به فی کل شیء.حلبة: یذکر عن النبی صـلی الله علیه وسلم، أنه عاد سعد بن أبی وقاص رضی الله عنه بمکة، فقال: ادعوا لی طبیباً، فدعی الحارث

بن كلدة، فنظر إليه فقال: ليس عليه بأس، فاتخذوا له فريقة، وهى الحلبة مع تمر عجوة رطب يطبخان، فيحساهما، ففعل ذلك، فبرئ وقوة الحلبة من الحرارة فى الدرجة الثانية، ومن اليبوسة فى الأولى، وإذا طبخت بالماء، لينت الحلق والصدر والبطن، وتسكن السعال والخشونة والربو، وعسر النفس، وتزيد فى الباه، وهى جيدة للريح والبلغم والبواسير، محدرة الكيموسات المرتبكَة فى الأمعاء، وتحلل البلغم اللزج من الصدر، وتنفع من الدبيلات وأمراض الرئة، وتستعمل لهذا الأدواء فى الأحشاء مع السمن والفانيذ.وإذا شربت مع وزن خمسة دراهم فُوةٍ، أدرت الحيض، وإذا طبخت، وغسل بها الشعر جعدته، وأذهبت الحزاز.ودقيقها إذا خلط بالنطرون والخل، وضمد به، حلل ورم الطحال، وقد تجلس المرأة فى الماء الذى طبخت فيه الحلبة، فتنتفع به من وجع الرحم العارض من ورم فيه. وإذا ضمد به الأورام الصلبة القليلة الحرارة، نفعتها وحللتها، وإذا شرب ماؤها، نفع من المغص العارض من الرياح، وأزلق الأمعاء.وإذا أكلت مطبوخة بالتمر، أو العسل، أو التين على الريق، حللت البلغم اللزج العارض فى الصدر والمعدة، ونفعت من السعال المتطاول منه.وهى نافعة من الحصر، مطلقة للبطن، وإذا وضعت على الظفر المتشنج أصلحته، ودهنها ينفع إذا خلط بالشمع من الشقاق العارض من البرد، ومنافعها أضعاف ما ذكرنا.ويذكر عن القاسم بن عبد الرحمن، أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «استشفوا بالحلبة» وقال بعض الأطباء: لو علم الناس منافعها، لاشتروها بوزنها ذهباً.

حرف الخاء

خُبْزٌ: ثبت فى «الصحيحين»، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم، أنه قال: «تكونُ الأَرضُ يَوْمَ القِيَامَـةِ خُبْزَةً واحدةً يَتَكَفَّؤُها الجَبَّارُ بيده كما يَكْفُؤُ أَحَدُكُم خُبْزَتَه فى السَّفَر نُزُلاً لأهل الجنَّةِ».وروى أبو داود فى «سننه»: من حديث ابن عباس رضى الله عنهما، قال: «كان أحبَّ الطعامِ إلى رسولِ الله صلى الله عليه وسلم الثريدُ مِن الخُبز»،والثريدُ من الحَيْس.وروى أبو داود فى (سننه) أيضا، من حديث ابن عمر رضى الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وَدِدْتُ أنَّ عندى خُبْزَةً بَيضاءَ من بُرَّةٍ سَمْراءَ مُلَبَّقَةٍ بَسَمْنٍ ولَبنٍ»، فقام رجلٌ من القوم فاتخذه، فجاء به، فقال: «فى أىِّ شىءٍ كان هذا السَّمْنُ»؟ فقال: فى عُكَّةِ ضَبٍّ. فقال: «ارفَعْهُ».وذكر البيهقى من حديث عائشة رضى الله عنها ترفعه: «أكرِمُوا الخُبْزَ، ومِنْ كرامتِه أن لا يُنتظرَ به الإدامُ». والموقوف أشْبَهُ، فلا يثبت رفعُه، ولا رفعُ ما قبله.وأما حديثُ النهى عن قطع الخبز بالسكين، فباطل لا أصل له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإنما المروىُّ: النهى عن قطع اللَّحم بالسِّكِّين، ولا يَصِحُّ أيضاً.قال مُهَنَّا: «سألتُ أحمد عن حديث أبى معشرٍ، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضى الله عنها، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم: «لا تقطعوا اللَّحْمَ بالسِّكِّين، فإن ذلك من فِعْلِ الأعاجِم». فقال: ليس بصحيح، ولا يُعرف هذا، وحديثُ عمرو بن أُمَيَّةَ خلاف هذا، وحديثُ المغيرة يعنى بحديث عمرو بن أُمية: كان النبىُّ صلى الله عليه وسلم يحتزُّ مِن لحم الشاة. وبحديث المغيرة أنه لمَّا أضافه أمَرَ بِجَنْبٍ فشُوِىَ، ثم أخذَ الشَّفْرَةَ، فجعل يَحُزُّ.فصلفى أنواع الخبزوأحمدُ أنواع الخبز أجودُها اختماراً وعجناً، ثم خبزُ التَّنُّور أجودُ أصنافه، وبعدَه خبزُ الفرن، ثم خبزُ المَلَّة فى المرتبة الثالثة، وأجودُه ما اتُّخِذَ من الحنطة الحديثة.وأكثرُ أنواعه تغذيةً خبزُ السَّميذ، وهو أبطؤها هضماً لِقلَّة نخالته، ويتلُوه خبز الحُوَّارَى، ثم الخُشْكَار.وأحمدُ أوقات أكله فى آخِر اليوم الذى خُبِزَ فيه، واللَّيِّنُ منه أكثر تليناً وغذاءً وترطيباً وأسرع انحداراً، واليابسُ بخلافه.ومزاج الخبز من البُرِّ حار فى وسط الدرجة الثانية، وقريبٌ من الاعتدال فى الرطوبة واليُبُوسة، واليُبسُ يَغْلِبُ على ما جفَّفَتْه النارُ منه، والرطوبة على ضده.وفى خبز الحِنْطة خاصيَّةٌ، وهو أنه يُسمِّن سريعاً، وخبز القطائف يُوَلِّد خلطاً غليظاً، والفَتيتُ نفَّاخ بطىءُ الهضم، والمعمول باللَّبن مسدِّد كثير الغذاء، بطىء الانحدار.وخبزُ الشعير بارد يابس فى الأُولى، وهو أقل غذاءً من خبزَ الحِنْطة.خَلٌّ: روى مسلم فى «صحيحه»: عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما، أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم سأل أهلَه الإدَامَ، فقالوا: ما عندنَا إلا خَلٌّ، فدعا به، وجعل يأكُلُ ويقول: «نِعْمَ الإدَامُ الخَلُّ، نِعْمَ الإدَامُ الخَلُّ».وفى «سنن ابن ماجه» عن أُمِّ سعد رضى الله عنها عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم:«نِعْمَ الإدَامُ الخَلُّ، اللَّهُمَّ بَارِكْ فى الخَلِّ، فإنه كان إدامَ الأنبياء قبلى، ولَمْ يَفْتَقِر بيتٌ فيه الخَلُّ».الخَل: مركَّب من الحرارة، والبرودة أغلبُ عليه، وهو يابس فى الثالثة، قوىُّ التجفيف، يمنع من انصباب المواد، ويُلطِّف

الطبيعة، وخَلَّ الخمر ينفع المعدة الملتهبة، ويَقْمَعُ الصَّفْرَاء، ويدفع ضَرَر الأدوية القتَّالة، ويُحَلِّل اللَّبنَ والدم إذا جَمَدا فى الجوف، وينفع الطِّحَالَ، ويدبغ المَعِدة، ويَعقِلُ البطن، ويقطعُ العطش، ويمنع الورمَ حيث يُريد أن يحدث، ويُعين على الهضم، ويُضاد البلغم، ويُلطِّف الأغذية الغليظة، ويُرقُّ الدم.وإذا شُرِب بالملح، نفع من أكل الفُطُر القتَّال، وإذا احتُسى، قطع العلق المتعلق بأصل الحنَكِ، وإذ تُمضمض به مُسَخَّناً، نفع من وجع الأسنان، وقوَّى اللِّثَة.وهو نافع للدَّاحِس، إذا طُلِىَ به، والنملةِ والأورام الحارة، وحرق النار، وهو مُشَهٍّ للأكل، مُطيِّب للمَعِدة، صَالح للشباب، وفى الصيف لسكان البلاد الحارة.خِلَالٌ: فيه حديثان لا يَثْبُتان، أحدهما: يُروى من حديث أبى أيوب الأنصارىِّ يرفعه:«يا حَبَّذَا المُتَخَلِّلونَ من الطَّعَام، إنه ليس شىءٌ أشدَّ على المَلَكِ من بَقيَّةٍ تَبْقَى فى الفم من الطَّعَام»، وفيه واصلُ بن السائب، قال البخارى والرازى: منكر الحديث، وقال النسائى والأَزْدِى: متروك الحديث.الثانى: يُروى من حديث ابن عباس، قال عبد الله بن أحمد: سألت أبى عن شيخ روى عنه صالحٌ الوُحَاظىُّ يقال له: محمد بن عبد الملك الأنصارى، حدَّثنا عطاءُ عن ابن عباس، قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُتَخَلَلَ باللِّيط والآس، وقال: «إنهما يسقيان عُروقَ الجُذَام»، فقال أبى: رأيتُ محمد ابن عبد الملك وكان أعمى يضعُ الحديث ويكذب.وبعد.. فالخِلالُ نافع لِلِّثة والأسنان، حافظ لصحتها، نافع من تغير النكهة، وأجودُه ما اتُّخِذَ من عيدان الأخِلة، وخشب الزيتون والخِلاف، والتخللُ بالقصب والآس والرَّيحان والباذروج مُضِرٌ.

حرف الدال

دُهْنٌ: روى الترمذى فى كتاب «الشمائل» من حديث أنس بن مالك رضى الله عنهما، قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُكثِرُ دُهْنَ رأسِهِ، وتسريحَ لِحيته، وُيكْثِرُ القِنَاعَ كأن ثَوْبَه ثَوْبُ زَيَّاتٍ».الدُّهن يسد مسامَ البدن، ويمنع ما يتحلَّل منه، وإذا استُعْمِلَ بعد الاغتسال بالماء الحار، حسَّنَ البدنَ ورطَّبَهُ، وإن دُهن به الشَّعر حسَّنه وطوَّله، ونفع من الحَصْبَةِ، ودفع أكثر الآفاتِ عنه.وفى الترمذى: من حديث أبى هريرة رضى الله عنه مرفوعاً: «كُلُوا الزَّيْتَ وادَّهِنُوابه».. وسيأتى إن شاء الله تعالى.والدُّهْن فى البلاد الحارة كالحجاز ونحوه من آكد أسباب حفظ الصحة وإصلاح البدن، وهو كالضرورى لهم، وأما البلادُ الباردة، فلا يحتاجُ إليه أهلُها، والإلحاح به فى الرأس فيه خطرٌ بالبصر.وأنفع الأدهان البسيطة: الزيت، ثم السمن، ثم الشَّيْرَج.وأما المركَّبة: فمنها بارد رطب، كدُهن البنفسج ينفع من الصُداع الحار، ويُنوِّم أصحاب السهر، ويُرطِّبُ الدماغ، وينفعُ مِن الشُّقاق، وغلبة اليبس، والجفاف، ويُطلَى به الجرب، والحِكَّةُ اليابسة فينفعُها، ويُسَهِّلُ حركةُ المفاصل، ويصلح لأصحاب الأمزجة الحارة فى زمن الصيف، وفيه حديثان باطلان موضوعان على رسول الله صلى الله عليه وسلم، أحدُهما: «فضلُ دُهن البَنَفْسَج على سائر الأدهان، كَفَضْلى على سائرِ الناس». والثانى: «فضلُ دُهن البنفسج على سائر الأدهان، كفضل الإسلام على سائر الأديان».ومنها: حارٌ رطب، كدُهْن البان، وليس دُهنَ زهره، بل دُهن يُستخرج من حبٍّ أبيض أغبرَ نحو الفُسْتق، كثيرِ الدُّهنية والدسم، ينفع من صلابة العصب، ويُليِّنه، وينفع من البَرَش، والنَّمَش، والكَلَفِ، والبَهَقِ، ويُسَهِّلُ بلغماً غليظاً، ويُلين الأوتار اليابسة، ويُسخِّن العصب، وقد رُوى فيه حديث باطل مختلَق لا أصل له: «ادَّهِنُوا بالبانِ، فإنه أحظى لكم عند نسائكم».ومن منافعه أنه يَجلو الأسنان، ويُكسبَها بهجةً، ويُنَقِّيَها من الصدأ، وَمَن مسح به وجهَه وأطرافه لم يُصبه حصىً ولا شُقاق، وإذا دهن به حِقْوَه ومذَاكِيره وما والاها، نفع من برد الكُليَتَين، وتقطير البَوْل.

حرف الذال

ذَرِيرَةٌ: ثبت فى «الصحيحين»: عن عائشة رضى الله عنها قالت: «طَيَّبتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم بيدى، بذَرِيرَةٍ فى حَجَّةِ الوَدَاع لِحَلِّه وإحرامِهِ».تقدم الكلام فى الذَّريرة ومنافعها وماهِيتها، فلا حاجة لإعادته.ذُبَابٌ: تقدَّم فى حديث أبى هريرة المتفق عليه فى أمره صلى الله عليه وسلم بِغَمْسِ الذُّباب فى الطعام إذا سقط فيه لأجل الشِّفَاء الذى فى جناحه، وهو كالتِّرْياق للسُّمِّ الذى فى الجناح الآخر، وذكرنا منافع الذُّباب هناك.ذَهَبٌ: روى أبو داود، والترمذى: «أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم رَخَّص لعَرْفَجَةَ ابن أسعدَ لَمَّا قُطع أنفُهُ يومَ

الکَلاب، واتَّخَذَ أنفاً من وَرِق، فأَنْتَن علیه، فأمَرَه النبیُّ صلی الله علیه وسلم أن یَتَّخِذَ أنفاً من ذَهبٍ». ولیس لعَرْفَجَةَ عندهم غیرُ هذا الحدیث الواحد.الذهبُ: زینةُ الدنیا، وطِلَّسْمُ الوجود، ومفرِّح النفوس، ومقوِّی الظُّهور، وسِرُّ اللهِ فی أرضه، ومزاجُه فی سائر الکیفیات، وفیه حرارةٌ لطیفةٌ تدخل فی سائر المعجونات اللطیفة والمفرحات، وهو أعدل المعادن علی الإطلاق وأشرفُها.ومن خواصه أنه إذا دُفِنَ فی الأرض، لم یضره الترابُ، ولم یَنقُصه شیئاً، وبُرَادتُهُ إذا خُلِطت بالأدویة، نفعتْ من ضعف القلب، والرَّجَفَان العارض من السوداء، وینفع من حدیث النَّفْس، والحزن، والغم، والفزع، والعشق، ویُسمِّن البدن، ویُقوِّیه، ویُذهب الصفار، ویُحسِّن اللَّون، وینفع من الجُذَام، وجمیعِ الأوجاعِ والأمراض السَّوْدَاوِیَّةِ، ویَدخل بخاصیَّةٍ فی أدویةِ داء الثعلب، وداء الحیةِ شُرباً وطِلاءً، ویجلو العَیْن ویُقوِّیها، وینفع من کثیر من أمراضها، ویُقوِّی جمیع الأعضاء.وإمساکُهُ فی الفم یُزیل البَخر، وَمَن کان به مرض یَحتاج إلی الکَیِّ، وکُوِیَ به، لم یتنفطْ موضِعُهُ، وَیَبرأْ سریعاً، وإن اتَّخذ منه میلاً واکتَحَلَ به، قَوَّی العَیْن وجَلاها، وإن اتَّخذ منه خاتمٌ فَصُّه منه وأُحمِیَ، وکُوِیَ به قَوَادِمُ أجنحةِ الحمَام، أَلِفَتْ أبراجَها، ولم تنتقِلْ عنها.وله خاصیَّةٌ عجیبةٌ فی تقویةِ النفوس، لأجلِها أُبیحَ فی الحرب والسِّلاحِ منه ما أُبیح، وقد روی الترمذی من حدیث مَزِیدَةَ العَصَرِی رضی الله عنه، قال: دخل رسولُ اللهِ صلی الله علیه وسلم یومَ الفَتْح، وعلی سیفِهِ ذَهَبٌ وفِضةٌ.وهو معشوقُ النفوس التی متی ظَفِرَتْ به، سلاها عن غیره من محبوباتِ الدنیا، قال تعالی: زُیِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِینَ وَالْقَنَاطِیرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَیْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالأنْعَامِ وَالْحَرْثِ (آل عمران: ۱۴).وفی «الصحیحین»: عن النبیِّ صلی الله علیه وسلم: «لو کان لابنِ آدَمَ وادٍ من ذَهبٍ لابْتَغَی إلیه ثانیاً، ولو کان له ثانٍ، لابتَغَی إلیه ثالثاً، ولا یَملأُ جَوفَ ابنِ آدَمَ إلَّا التُّرَابُ، وَیتوبُ اللهُ عَلی مَن تابَ».هذا وإنه أعظم حائلٍ بیْنَ الخلیقةِ وبیْنَ فوزِهَا الأکبر یومَ مَعَادها، وأعظمُ شیءٍ عُصِیَ اللهُ به، وبه قُطِعَتِ الأرحامُ، وأُرِیقتِ الدِّماءُ، واستُحِلَّتِ المحارمُ، ومُنِعَتِ الحقوق، وتَظَالَم العباد، وهو المُرَغِّب فی الدنیا وعاجِلِها، والْمزَهِّد فی الآخرة وما أعدَّه اللهُ لأولیائه فیها، فکم أُمِیتَ به من حقٍّ، وأُحیِیَ به من باطلٍ، ونُصِرَ به ظالمٌ، وقُهِرَ به مظلومٌ. وما أحسن ما قال فیه الحَریریُّ:تَبّاً لَهُ مِنْ خَادِعٍ مُمَاذِقِ أصْفَرَ ذی وَجْهَیْنِ کالْمُنَافِقِیَبْدُو بوَصْفَیْنِ لِعَینِ الرَّامِقِ زِینَةُ مَعشُوقٍ وَلَوْنِ عاشِقِوَحُبُّهُ عِنْدَ ذَوِی الْحَقَائِقِ یَدْعُو إلی إرْتِکَابِ سُخْطِ الْخالِقِلَوْلاَهُ لَمْ تُقْطَعْ یَمِینُ السَّارِقِ وَلاَ بَدَتْ مَظْلِمَةٌ من فاسِقِوَلاَ اشْمأَزَّ باخِلٌ مِنْ طَارِقِ وَلَا اشتکی الْمَمْطُولُ مَطْلَ الْعَائِقِوَلا اسْتُعِیذَ من حَسُودٍ رَاشِقِ وَشَرُّ ما فِیهِ مِنَ الْخَلاَئِقِأنْ لیْسَ یُغْنِی عَنْکَ فی الْمَضَایِقِ إلاَّ إذَا فَرَّ فِرَارَ الآبِقِ

حرف الراء

رُطَبٌ: قال الله تعالی لمریَمَ: وَهُزِّی إلَیْکِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطْ عَلَیْکِ رُطَباً جَنِیّاً – فَکُلِی وَاشْرَبِی وَقَرِّی عَیْناً (مریم: ۲۵).وفی «الصحیحین» عن عبد الله بن جعفر، قال: «رأیتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم یأکُلُ القِثَّاءَ بالرُّطَبِ».وفی «سنن أبی داود»، عن أنس قال: «کان رسولُ الله صلی الله علیه وسلم یُفْطِرُ علی رُطَباتٍ قَبْلَ أن یُصَلِّیَ، فإنْ لم تکُنْ رُطباتٍ فتمراتٍ، فإن لم تکن تَمَراتٍ، حَسَا حسَوَاتٍ من ماءٍ».طبْعُ الرُّطَبِ طبعُ المیاه حار رَطب، یُقوِّی المعدةَ الباردةَ ویُوافقها، ویزید فی الباه، ویُخصِبُ البدنَ، ویوافق أصحابَ الأمزجةِ الباردة، ویَغذُو غِذاءً کثیراً.وهو مِن أعظم الفاکهةِ موافقةً لأهلِ المدینةِ وغیرِها من البلاد التی هو فاکهتُهم فیها، وأنفعها للبدن، وإن کان مَن لم یَعْتَدْهُ یُسرِعُ التعفُّن فی جسده، ویَتولَّدُ عنه دم لیس بمحمود، ویحدث فی إکثاره منه صُدَاعٌ وسوداءٌ، ویُؤذی أسنانه، وإصلاحُه بالسَّکَنْجَبین ونحوه.وفی فِطر النبی صلی الله علیه وسلم من الصوم علیه، أو علی التمر، أو الماء تدبیرٌ لطیفٌ جداً، فإن الصوم یُخلی المعدةَ من الغذاء، فلا تَجِدُ الکبدُ فیها ما تَجذِبُه وتُرسله إلی القُوَی والأعضاء، والحلوُ أسرع شیءٍ وصولاً إلی الکبد، وأحبُّه إلیها، ولاسیَّما إن کان رطباً، فیشتدُّ قبولها له، فتنتفع به هی والقُوَی، فإن لم یکن، فالتمرُ لحلاوته وتغذیته، فإن لم یکن، فحسواتُ الماء تُطفیءِ لهیبَ المعدة، وحرارةَ الصوم، فتنتبهُ بعده للطعام، وتأخذه بشهوة.رَیْحانٌ: قال تعالی: فَأَمَّا إن کَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِینَ – فَرَوْحٌ وَرَیْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِیم (الواقعة: ۸۸). وقال تعالی: وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّیْحَانُ (الرحمن: ۱۲)وفی «صحیح مسلم» عن النبیِّ صلی الله علیه وسلم: «مَن عُرِضَ علیه رَیْحَانٌ، فَلا یَرُدَّهُ، فإنَّه خَفیفُ المَحْمِلِ طَیِّبُ الرَّائِحَةِ».وفی «سنن ابن ماجه»: من حدیث أُسامةَ رضی الله عنه، عن النبیِّ

صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ألا مُشَمِّرٌ للجَنَّةِ، فإنَّ الجَنَّةَ لا خَطَرَ لها، هى وربِّ الكَعْبَةِ، نُورٌ يَتَلأْلأ، وَرَيْحَانَةٌ تَهْتَزُّ، وقَصْرٌ مَشِيدٌ، ونَهْرٌ مُطَّرِدٌ، وَثَمَرَةٌ نَضِيجَةٌ، وَزَوْجةٌ حَسْنَاءُ جَمِيلةٌ، وحُلَلٌ كثيرةٌ فِى مَقَام أَبَداً، فى حَبْرَةٍ وَنَضْرَةٍ، فى دُور عاليةٍ سليمةٍ بهيَّةٍ»، قالوا: نعمْ يا رسول الله، نحن المشمِّرون لها، قال: «قولوا: إنْ شاء الله تعالى»، فقال القوم: إنْ شاء الله.الرَّيحان كلُّ نبتٍ طيِّب الريح، فكلُّ أهل بلد يخصونه بشىء من ذلك، فأهلُ الغرب يخصونه بالآس، وهو الذى يعرِفُه العرب من الرَّيحان، وأهلُ العراق والشام يخصُّونه بالحَبَق.فأما الآسُ، فمزاجُه بارد فى الأُولى، يابس فى الثانية، وهو مع ذلك مركَّب من قُوَى متضادة، والأكثرُ فيه الجوهرُ الأرضىُّ البارد، وفيه شىءٌ حار لطيف، وهو يُجفِّف تجفيفاً قوياً، وأجزاؤه متقاربةُ القُوَّة، وهى قوةٌ قابضة حابسة من داخل وخارج معاً.وهو قاطع للإسهال الصفراوىّ، دافع للبخار الحار الرَّطب إذا شُمَّ، مفرِّح للقلب تفريحاً شديداً، وشمُّه مانع للوباء، وكذلك افتراشُه فى البيت.ويُبرىء الأورام الحادثة فى الحالِبَيْن إذا وُضع عليها، وإذا دُقَّ ورقُه وهو غَضٌ وضُرِبَ بالخل، ووُضِعَ على الرأس، قطع الرُّعاف، وإذا سُحِقَ ورقه اليابس، وذُرَّ على القروح ذواتِ الرطوبة نفعها، ويُقوِّى الأعضاء الواهية إذا ضُمِّدَ به، وينفع داء الداحِس، وإذا ذُرَّ على البثورِ والقروحِ التى فى اليدين والرِّجْلين، نفعها.وإذا دُلِكَ به البدنُ قطع العَرَق، ونشَّفَ الرطوباتِ الفضلية، وأذهب نَتْنَ الإبط، وإذا جُلس فى طبيخه، نفع من خراريج المَقْعدة والرَّحم، ومن استرخاء المفاصل، وإذا صُبَّ على كسور العِظام التى لم تَلتحِمْ، نفعها.ويجلو قشورَ الرأس وقروحَه الرَّطبة، وبُثورَه، ويُمسِكُ الشعر المتساقط ويُسَوِّدُه، وإذا دُقَّ ورقُه، وصُبَّ عليه ماء يسير، وخُلِطَ به شىءٌ من زيت أو دُهن الورد، وضُمِّدَ به، وافق القُروح الرَّطبة والنملة والحُمْرة، والأورام الحادة، والشرى والبواسير.وحَبُّه نافع من نفْث الدم العارض فى الصدر والرِّئة، دابغٌ للمَعِدَة وليس بضارٍّ للصدر ولا الرئة لجلاوته، وخاصيتُه النفعُ من اسْتِطلاق البطن مع السُّعال، وذلك نادر فى الأدوية، وهو مُدِرٌ للبَوْل، نافع من لذع المثانة، وعضِّ الرُّتَيلاء، ولسْع العقارب، والتخلل بعِرْقه مُضِر، فليُحذَر.وأما الرَّيحانُ الفارسىُّ الذى يُسمَّى الحَبَق، فحارٌ فى أحد القولين، ينفع شمُّه من الصُّداع الحار إذا رُشَّ عليه الماء، ويبرد، ويرطب بالعرض، وباردٌ فى الآخر، وهل هو رطب أو يابس؟ على قولين. والصحيحُ: أنَّ فيه من الطبائع الأربع، ويَجْلِبُ النوم، وبزره حابس للإسهال الصفراوىِّ، ومُسَكِّن للمغص، مُقَوٍّ للقلب، نافع للأمراض السوداويَّة.رُمَّانٌ: قال تعالى: فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ (الرحمن: ٦٨)ويُذكر عن ابن عباس موقوفاً ومرفوعاً: «ما مِن رُمَّانٍ من رُمَّانِكم هذا إلا وهو مُلقَّحٌ بحبَّةٍ من رُمَّانِ الجَنَّةِ» والموقوفُ أشْبَهُ. وذكر حَربٌ وغيره عن علىٍّ أنه قال: «كُلُوا الرُّمَّانَ بِشحْمِه، فإنه دباغُ المَعِدَةِ».حلوُ الرُّمَّان حار رطب، جيدٌ للمَعِدَة، مقوٍ لها بما فيه من قبْضٍ لطيف، نافع للحلق والصدر والرِّئة، جيدٌ للسُّعال، وماؤه مُلَيِّن للبطن، يَغْذى البدن غِذاءً فاضلاً يسيراً، سريعُ التحلُّل لرِقَّته ولطافته، ويُولِّد حرارةً يسيرةً فى المعدة وريحاً، ولذلك يُعين على الباه، ولا يصلح للمَحْمُومين، وله خاصيَّةٌ عجيبةٌ إذا أُكل بالخبز يمنعه من الفساد فى المعدة.وحامضه بارد يابس، قابض لطيف، ينفع المَعِدَة الملتهبة، ويُدِرُّ البَوْل أكثرَ من غيره من الرُّمَّان، ويُسكِّنُ الصَّفْراء، ويقطع الإسهال، ويمنع القىء، ويُلطِّف الفضول، ويُطفىءُ حرارة الكبد، ويُقَوِّى الأعضاء، نافع من الخَفَقان الصَّفراوى، والآلام العارضة للقلب، وفم المعدة، ويُقوِّى المَعِدَة، ويدفع الفُضول عنها، ويُطفىءُ المِرَّةَ الصفراء والدموإذا استُخرجَ ماؤه بشَحْمه، وطُبِخَ بيسير من العسل حتى يصير كالمرهم، واكتُحِلَ به، قطع الصفرة من العَيْن، ونقَّاها من الرطوبات الغليظة، وإذا لُطِخ على اللِّثَةِ، نفع من الأَكلة العارضة لها، وإن استُخرج ماؤهما بشحمهما، أطلَق البطن، وأحْدَر الرُّطوباتِ العَفِنَةَ المُرِّية، ونفع مِن حُميَّات الغب المُتطاولة.وأما الرُّمَّان المزُّ، فمتوسط طبعاً وفعلاً بين النوعين، وهذا أمْيَلُ إلى لطافة الحامض قليلاً، وحَبُّ الرُّمَّان مع العسل طِلاءٌ للداحِس والقروح الخبيثة، وأقماعُه للجراحات، قالوا: ومَن ابتلع ثلاثةً من جُنْبُذِ الرُّمَّان فى كل سنة، أمِنَ مِنَ الرَّمد سنته كلَّها.

حرف الزاى

زَيْتٌ: قال تعالى: يُوقَدُ مِن شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لا شَرْقِيَّةٍ وَلاَ غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِىءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ (النور: ٣٥)وفى الترمذىِّ وابن ماجه من حديث أبى هريرة رضى الله عنه، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «كُلُوا الزَّيتَ وادَّهِنُوا به، فإنَّه من شَجَرَةٍ

مُبَارَكـةٍ».وللبَيْهَقِى وابن ماجه أيضاً: عن ابن عمر رضـى الله عنه، قال: قال رسول الله صـلى الله عليه وسـلم: «ائْتَـدِمُوا بالزَّيتِ، وادَّهِنُوا به، فـإنه من شَـجَرَةٍ مُبَارَكـةٍ».الزَّيْتُ حـار رطب فى الأُولى، وغَلِـط مَن قـال: يـابسٌ، والزَّيت بحسب زيتونه، فالمعتصَـرُ من النَّضـيج أعـدلُه وأجـوده، ومن الفَجِّ فيه برودةٌ ويُبوسـة، ومن الزيتـون الأـحمر متوسـطٌ بين الزَّيـتَيْن، ومن الأـسود يُسخِّن ويُرطِّب باعتـدال، وينفـع من السُّموم، ويُطلق البطن، ويُخرج الـدود، والعتيقُ منه أشـد تسـخيناً وتحليلاً، ومـا اسـتُخْرِجَ منه بالمـاء، فهو أقلُّ حرارةً، وألطفُ وأبلغ فى النفع، وجميعُ أصـنافه مليِّنةٌ للبَشْـرة، وتُبطىءُ الشَـيْب.وماء الزَّيتون المالح يمنع من تنفُّط حرق النار، ويَشُد اللِّثَةَ، وورقهُ ينفع من الحُمرة، والنَّملـة، والقُروح الوَسِـخة، والشَّرَى، ويمنع العَرَق، ومنـافعه أضـعاف مـا ذكرنا.زُبْـدٌ: روى أبو داود فى «سـننه»، عن ابنَىْ بُسْـرٍ السُّلَمِيَّيْن رضـى الله عنهما، قالا: دخل علينا رسولُ الله صـلى الله عليه وسـلم، فقـدَّمنا له زُبداً وتمراً، وكان يُحِبُّ الزُّبدَ والتَّمْرَ.الزُّبد حار رطب، فيه منـافعُ كثيرة، منهـا الإنضاجُ والتحليل، ويُبرىء الأورامَ التى تكون إلى جانب الأُذُنَيْن والحالِبَيْن، وأورام الفم، وسائر الأورام التى تَعرِضُ فى أبـدان النِّساء والصبيان إذا اسـتُعمِلَ وحـده، وإذا لُعِقَ منه، نفع فى نفْث الدَّم الذى يكون مِن الرئة، وأنضَجَ الأورام العارضة فيهاوهو مُلَيِّن للطبيعـة والعصب والأورام الصـلبة العارضـة من المِرَّة السوداء والبلغم، نافعٌ من اليُبس العارض فى البـدن، وإذا طُلِىَ به على منابت أسـنان الطفل، كان معيناً على نباتها وطلوعها، وهو نافع من السُّعال العارض من البرد واليبس، ويُذهب القُوباء والخشونة التى فى البدن، ويُلَيِّن الطبيعة، ولكنه يُضْـعف شهوة الطعام، ويذهب بوخامته الحلو، كالعسل والتمر، وفى جمعه صلى الله عليه وسلم بين التمر وبينه من الحكمـة إصـلاحُ كل منهما بالآخر.زَبيبٌ: رُوى فيه حـديثان لا يَصِـحَّان. أحـدهما: «نِعْمَ الطعامُ الزَّبِيبُ يُطيِّبُ النَّكْهَـةَ، ويُـذِيبُ البلغم». والثانى: «نِعْمَ الطعامُ الزَّبيبُ يُـذهبُ النَصَبَ، ويَشُـدُّ العَصَبَ، ويُطفىء الغضَبَ، ويُصـفِّى اللَّونَ، ويُطيِّبُ النَّكْهـةَ». وهذا أيضاً لا يصح فيه شىء عن رسول الله صـلى الله عليه وسـلم. وبعد.. فأجودُ الزَّبيب ما كَبُر جسـمه، وسَـمِن شـحمه ولحمه، ورَقَّ قشره، ونُزِع عَجَمُه، وصَغُرَ حَبُّه.وجُرْم الزبيب حـارٌ رطب فى الأُولى، وحَبُّه بارد يابس، وهو كالعنب المتَّخَـذ منه: الحلوُ منه حار، والحامضُ قابض بارد، والأبيضُ أشـد قبضاً من غيره، وإذا أُكِلَ لحمُه، وافق قصبة الرِّئـة، ونفع من السُّعال، ووجع الكُلَى، والمثَانـة، ويُقَوِّى المَعِـدَة، ويُلَيِّن البَطْن.والحلو اللَّحم أكثرُ غِـذَاءً مِن العنب، وأقلُّ غِـذاءً من التِّين اليابس، وله قوةٌ منضِـجة هاضـمة قابضـة محلِّلـة باعتـدال، وهو بالجملة يُقَوِّى المَعِدَة والكَبِد والطِّحال، نافعٌ من وجع الحلق والصدر والرِّئة والكُلَى والمثانة، وأعدلُه أن يؤكل بغير عَجَمه.وهو يُغذِّى غِذاءً صالحاً، ولا يسدِّد كمـا يفعـل التَّمَرُ، وإذا أُكل منه بعَجَمِه كان أكثر نفعاً للمَعِـدَة والكَبِـدْ والطِّحال، وإذا لُصِقَ لحمُه على الأظافير المتحركـة أسـرع قلعَها، والحلوُ منه ومـا لاـ عَجَمَ له نـافعٌ لأصـحاب الرُّطوبات والبلغم، وهو يُخصب الكَبِـدَ، وينفعُها بخاصيَّته.وفيه نفعٌ للحفظ: قال الزُّهْرى: مَن أحبَّ أن يحفـظ الحـديث، فليأكـل الزبيبَ. وكـان المنصور يـذكر عن جـده عبـد الله بن عبـاس: عَجَمُه داء، ولحمُه دواء.زَنْجَبِيـلٌ: قال تعـالى: وَيُسْـقَوْنَ فِيهَا كَأْساً كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلاً (الإنسان:١٧)وذكر أبو نُعيم فى كتاب «الطب النبوى» من حـديث أبى سـعيد الخُـدرىّ رضى الله عنه قال: أهدى ملك الرُّوم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جَرَّةَ زَنجبيلٍ، فأطعمَ كلَّ إنسان قطعة، وأطعمنى قطعة.الزنجبيل حـارٌ فى الثانيـة، رطب فى الأُولى، مُسْـخِّن مُعين على هضـم الطعام، مُلَيِّن للبطن تليينـاً معتـدلاً، نافع من سـدد الكَبِـدِ العارِضـةِ عن البرد والرُّطوبـة، ومن ظُلمـة البصـر الحادثـة عن الرُّطوبـة أكلاًـ واكتحالاًـ مُعين على الجِمَـاع، وهو مُحلِّل للرياح الغليظـة الحادثـة فى الأمعاء والمَعِدَة.وبالجملة.. فهو صالح للكَبِد والمَعِدَة الباردتَى المزاج، وإذا أُخِذَ منه مع السكر وزنُ درهمين بالماء الحار، أسـهلَ فُضولاً لَزِجَةً لُعابيـة، ويقع فى المعجونات التى تُحلِّل البلغم وتُـذيبه.والمُزِّىُّ منه حارٌ يابس يهيـج الجِمَاع، ويزيدُ فى المَنِىِّ، وُيسـخِّن المَعِدَة والكَبِد، ويُعين على الاسـتمراء، ويُنشِّف البلغم الغالب على البـدن، ويزيـد فى الحفظ، ويُوافق برْدَ الكَبِـد والمَعِدة، ويُزيل بلتها الحادثة عن أكل الفاكهة، ويُطيِّب النَّكْهة، ويُدفع به ضرر الأطعمة الغليظة الباردة.

حرف السين

سَـنا: قد تقدَّم، وتقدَّم «سَـنُّوت» أيضاً، وفيه سبعة أقوال:أحدها: أنه العسل. الثانى: أنه رُبُّ عُكَّة السَّمْن يخرج خططاً سوداءَ على السَّمْن.

الثالث: أنه حَبٌّ يُشبه الكَمُّون، وليس بكمون. الرابع: الكمونُ الكِرَمْانِىُّ. الخامس: أنه الشِّبِتُّ. السادس: أنه التَّمْر. السابع: أنه الرَّازْيَانج.سَفَرْجَلٌ: روى ابن ماجه فى «سننه»: من حديث إسماعيل ابن محمد الطلحى، عن نقيب بن حاجب، عن أبى سعيدٍ، عن عبد الملك الزُّبيرى، عن طلحة بن عُبيد الله رضى الله عنه قال: دخلتُ على النبىِّ صلى الله عليه وسلم وبيدِه سَفَرْجَلة، فقال: «دُونَكَها يا طَلْحَةُ، فإنها تُجِمُّ الفُؤادَ».ورواه النسائىُّ من طريق آخرَ، وقال: «أتيتُ النبىَّ صلى الله عليه وسلم وهو فى جماعةٍ من أصحابه، وبيده سفرجلة يُقلِّبُها، فلمَّا جلستُ إليه، دحَا بها إلىّ ثم قال: «دُونَكَها أبا ذَر؛ فإنَّها تَشُدُّ القَلْبَ، وتُطيِّبُ النَّفْسَ، وتَذهَبُ بِطَخَاءِ الصَّدْرِ»وقد رُوِى فى السفرجل أحاديثُ أُخر، هذه أمثَلُها، ولا تصح.والسفرجل بارد يابس، ويختلفُ فى ذلك باختلاف طعمه، وكلُّه بارد قابض، جيد للمَعِدَة، والحلوُ منه أقلُّ برودة ويُبساً، وأمْيَلُ إلى الاعتدال، والحامِضُ أشدُّ قبضاً ويُبساً وبرودة، وكُلُّه يُسَكِّن العطشَ والقىء، ويُدِرُّ البَوْل، ويَعقِلُ الطبع، وينفع من قرحة الأمعاء، ونفْث الدَّم، والهيْضَة، وينفعُ من الغَثَيان، ويمنع من تصاعُدِ الأبخرة إذا استُعْمِلَ بعد الطعام، وحُرَاقةُ أغصانه وورقه المغسولة كالتوتياء فى فعلها.وهو قبل الطعام يقبض، وبعده يُليِّن الطبع، ويُسرع بانحدار الثفل، والإكثارُ منه مُضِرٌّ بالعصب، مُولِّد للقُولَنْج، ويُطْفىء المِرَّة الصفراء المتولدة فى المعدة.وإن شُوىَ كان أقلَّ لخشونته، وأخفَّ، وإذا قُوِّرَ وسطُه، ونُزِعَ حبُّه، وجُعِلَ فيه العسلُ، وَطُيِّنَ جُرمُه بالعجين، وأُودِع الرماد الحارَّ، نفع نفعاً حسناً.وأجودُ ما أُكِلَ مشوياً أو مطبوخاً بالعسل، وحَبُّه ينفع من خشونة الحلق، وقصبة الرِّئة، وكثير من الأمراض، ودُهنه يمنع العَرَق، ويُقَوِّى المَعِدَة، والمربَّى منه يُقَوِّى المَعِدَة والكَبِد، ويشد القلب، ويُطيِّب النَّفَس.ومعنى تُجِمُّ الفؤاد: تُريحه. وقيل: تفتحُه وتوسعه، مِن جمام الماءِ، وهو اتساعه وكثرته، والطَّخاء للقلبُ مِثلُ الغَيْم على السماء. قال أبو عُبيدٍ: الطَّخاء ثِقَلٌ وغَشْى، تقول: ما فى السماء طخاءٌ، أى: سحابٌ وظُلمة.سِوَاكٌ: فى «الصحيحين» عنه صلى الله عليه وسلم: «لَوْلا أن أَشُقَّ على أُمَّتى لأَمَرْتُهُمْ بالسِّواكِ عند كُلِّ صلاةٍ».وفيهما: أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قامَ من اللَّيل يَشُوصُ فَاهُ بالسِّوَاكِ.وفى «صحيح البخارى» تعليقاً عنه صلى الله عليه وسلم: «السِّوَاكُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ، مَرْضَاةٌ للرَّبِّ».وفى «صحيح مسلم»: أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا دَخَلَ بيته، بدأ بِالسِّوَاكِ.والأحاديثُ فيه كثيرة، وصَحَّ عنه من حديث أنه استاك عند موته بسواك عبد الرحمن بن أبى بكر، وصَحَّ عنه أنه قال: «أَكْثَرْتُ عَلَيْكُم فى السِّوَاكِ».وأصلح ما اتُخِذَ السِّواكُ من خشب الأراك ونحوه، ولا ينبغى أن يُؤخذ من شجرة مجهولة، فربما كانت سُماً، وينبغى القصدُ فى استعماله، فإن بالغ فيه، فربما أذهب طَلاوةَ الأسنان وصقالتها، وهيأها لقبولِ الأبخرة المتصاعدة من المَعِدَة والأوساخ، ومتى استُعمل باعتدال، جلا الأسنان، وقوَّى العمود، وأطلق اللِّسان، ومنع الحَفَر، وطيَّب النَّكهة، ونقَّى الدِّمَاغ، وشَهَّى الطَّعام.وأجود ما استُعمل مبلولاً بماء الورد، ومن أنفعه أُصولُ الجَوْز. قال صاحب «التيسير»: «زعموا أنه إذا استاك به المستاك كلَّ خامسٍ من الأيام، نقَّى الرأس، وصفَّى الحواسَّ، وأحَدَّ الذهنَ»وفى السِّوَاك عدة منافع: يُطيِّب الفم، ويشد اللِّثَةَ، ويقطع البلغم، ويجلو البصرَ، ويُذهب بالحَفَر، ويُصحُّ المَعِدَة، ويُصفِّى الصوت، ويُعين على هضم الطعام، ويُسَهِّل مجارى الكلام، ويُنَشِّطُ للقراءة، والذِّكر والصلاة، ويطرُد النوم، ويُرضى الرَّبَّ، ويُعْجِبُ الملائكة، ويُكثر الحسنات.ويُستحَبُّ كلَّ وقت، ويتأكد عند الصلاة والوضوء، والانتباهِ من النوم، وتغيير رائحة الفم، ويُستَحب للمفطر والصائم فى كل وقت لعموم الأحاديث فيه، ولحاجة الصائم إليه، ولأنه مرضاةٌ للرَّبِّ، ومرضاتُه مطلوبة فى الصوم أشدَّ من طلبها فى الفِطر، ولأنه مَطْهَرَةٌ للفم، والطهور للصائم من أفضل أعماله.وفى «السنن»: عن عامر بن ربيعة رضى الله عنه، قال: رأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ما لا أُحْصى يَستاكُ، وهو صائمٌ.وقال البخارىُّ: قال ابن عمرَ: يستاكُ أول النَّهار وآخره.وأجمع الناسُ على أنَّ الصائم يتمضمض وجوباً واستحباباً، والمضمضةُ أبلغُ مِنَ السِّواك، وليس لله غرضٌ فى التقرُّب إليه بالرائحة الكريهة، ولا هى من جنس ما شُرِعَ التعبُّدُ به، وإنما ذكر طِيب الخُلوف عند الله يوم القيامة حثّاً منه على الصوم؛ لا حثاً على إبقاء الرائحة، بل الصائمُ أحوجُ إلى السِّوَاك من المُفطِر.وأيضاً فإنَّ رضوان الله أكبرُ من استطابته لخلوف فم الصائم.وأيضاً فإنَّ محبَّته للسِّوَاك أعظمُ من محبته لبقاء خُلوف فم الصائم.وأيضاً فإنَّ السِّوَاك لا يمنعُ طيبَ الخُلُوفِ الذى يُزيله السِّوَاكُ عند الله يوم القيامة، بل يأتى الصائمُ يوم القيامة، وخُلوفُ فمِه أطيبُ من المسك علامةً على صيامه، ولو أزاله بالسِّوَاك، كما أنَّ الجريحَ يأتى يوم القيامة، ولونُ دم جُرحه لونُ الدم، وريحُه ريحُ المسك، وهو مأمور بإزالته فى الدنيا.وأيضاً

فإنَّ الخُلوف لا يزولُ بالسِّوَاك، فإنَّ سببَه قائم، وهو خُلو المَعِدَة عن الطعام، وإنما يزولُ أثره، وهو المنعقِدُ على الأسنان واللِّثَة.وأيضاً فإنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم علَّم أُمَّته ما يُسْتَحب لهم فى الصيام، وما يُكره لهم، ولم يجعلِ السِّوَاكَ من القسم المكروه، وهو يعلم أنهم يفعلونه، وقد حضَّهم عليه بأبلغ ألفاظِ العموم والشمول، وهم يُشاهدونه يَستاك وهو صائم مراراً كثيرة تَفُوتُ الإحصاء، ويعلم أنهم يقتدون به، ولم يقل لهم يوماً من الدهر: لا تستاكوا بعد الزوال، وتأخير البيان عن وقت الحاجة ممتنع.. والله أعلم.سَمْنٌ: روى محمد بن جرير الطبرى بإسناده، من حديث صُهيب يرفعُه «عليكم بألبان البقرِ، فإنها شفاءٌ، وسَمْنُها دَواءٌ، ولُحومُها داء» رواه عن أحمد بن الحسن الترمذى، حدَّثنا محمد ابن موسى النسائى، حدَّثنا دَفَّاع ابن دَغْفَلٍ السَّدوسى، عن عبد الحميد بن صَيفى بن صُهيب، عن أبيه، عن جده، ولا يثبت ما فى هذا الإسناد.والسمن حار رطب فى الأُولى، وفيه جِلاء يسير، ولطافة وتفشية الأورام الحادثة مِن الأبدان الناعمة، وهو أقوى من الزُّبد فى الإنضاج والتليين، وذكر «جالينوس»: أنه أبرأ به الأورامَ الحادثة فى الأُذن، وفى الأرنبة، وإذا دُلِكَ به موضعُ الأسنان، نبتت سريعاً، وإذا خُلِطَ مع عسل ولَوْزٍ مُرٍّ، جلا ما فى الصدر والرئة، والكَيموساتِ الغليظةَ اللَّزِجة، إلا أنه ضار بالمَعِدَة، سيَّما إذا كان مزاجُ صاحبها بلغمياً.وأما سمن البقر والمَعِز، فإنه إذا شُرِبَ مع العسل نفع من شرب السُّمِّ القاتل، ومِن لدغ الحيَّات والعقارب، وفى كتاب ابن السُّنى: عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: لم يَسْتشفِ الناسُ بشىءٍ أفضل مِنَ السمن.سَمَكٌ: روى الإمام أحمد بن حنبل، وابن ماجه فى «سننه»: من حديث عبد الله بن عمر، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أُحِلَّتْ لنا مَيْتَتانِ ودَمَانِ: السَّمَكُ والجَرَادُ، والكَبِدُ والطِّحَالُ».أصنافُ السَّمَك كثيرة، وأجودُه ما لَذَّ طعمه، وطابَ ريحُه، وتوسَّط مقدارُه، وكان رقيقَ القشر، ولم يكن صلبَ اللَّحم ولا يابسه، وكان فى ماءٍ عذب جارٍ على الحصباء، ويتغذَّى بالنبات لا الأقذار، وأصلح أماكنه ما كان فى نهر جيد الماء، وكان يأوِى إلى الأماكن الصخرية، ثم الرملية، والمياه الجارية العذبة التى لا قذرَ فيها، ولا حمأة، الكثيرة الاضطراب والتموج، المكشوفة للشمس والرِّياح.والسَّمَك البحرى فاضل، محمود، لطيف، والطرى منه بارد رطب، عَسِر الانهضام، يُولِّد بلغماً كثيراً، إلا البحرىَ وما جرى مجراه، فإنه يُولِّد خلطاً محموداً، وهو يُخْصِبُ البدن، ويزيد فى المَنِىِّ، ويُصلح الأمزجة الحارة.وأما المالح، فأجودُه ما كان قريبَ العهد بالتملُّح، وهو حار يابس، وكلما تقادم عهدُه ازداد حرُّه ويبسه، والسِّلور منه كثير اللزوجة، ويسمى الجِرِّىَّ، واليهودُ لا تأكله. وإذا أُكِلَ طريًّا، كان مليِّناً للبطن، وإذا مُلِّحَ وعتق وأُكِلَ، صفَّى قصبة الرئة، وجوَّد الصوتَ، وإذا دُقَّ وَوُضِعَ مِن خارجٍ، أخرج السَّلَى والفضول من عُمق البدن من طريق أنَّ له قوة جاذبة.وماء ملح الجِرِّىِّ المالح إذا جلسَ فيه مَن كانت به قرحة الأمعاء فى ابتداء العِلَّة، وافقه بجذبه الموادَّ إلى ظاهر البدن، وإذا احتُقِنَ به، أبرأ من عِرْق النَّسَا.وأجودُ ما فى السَّمَك ما قرُب من مؤخرها، والطرىُّ السمين منه يُخصب البدن لحمُه ووَدَكُه.وفى «الصحيحين»: من حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال: «بعثنا النبىُّ صلى الله عليه وسلم فى ثلاثمائة راكب، وأميرُنا أبو عُبيدة بن الجرَّاح، فأتينا الساحِلَ، فأصابنا جوعٌ شديد، حتى أكلنا الخَبَطَ، فألقى لنا البحرُ حوتاً يقال لها: عنبر، فأكلنا منه نِصفَ شهرٍ، وائتدمنا بوَدَكِه حتى ثابت أجسامُنا، فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاعه، وحمل رَجُلاً على بعيره، ونصبه، فمرَّ تحته».سِلْقٌ: روى الترمذىُّ وأبو داود، عن أُمِّ المُنذِر، قالت: دخل علىَّ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم ومعه على رضى الله عنه، ولنا دَوَالٍ معلَّقةٌ، قالت: فجعل رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم يأكُلُ وعلىٌ معه يأكُلُ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَهْ يا علىُّ فإنَّكَ ناقِهٌ»، قالت: فجعلتُ لهم سِلْقاً وشعيراً، فقال النبىُّ صلى الله عليه وسلم: «يا علىُّ؛ فأصِبْ من هذا، فإنه أوفَقُ لَكَ». قال الترمذىُّ: حديثٌ حسن غريب.السِّلق حار يابس فى الأُولى، وقيل: رطب فيها، وقيل: مُرَكَّبٌ منهما، وفيه برودةٌ ملطِّفة، وتحليلٌ، وتفتيحٌ. وفى الأسود منه قبضٌ ونفعٌ من داء الثعلب، والكَلَف، والحَزَازِ، والثآليل إذا طُلِىَ بمائه، ويقتل القمل، ويُطلَى به القُوَبَاء مع العسل، ويفتح سُدَدَ الكَبِدِ والطِّحال.وأسودُه يَعقِلُ البطن، ولا سِيَّما مع العدس، وهما رديئان، والأبيضُ: يُلَيِّن مع العدس، ويُحْقَن بمائه للإسهال، وينفع من القُولَنْج مع المَرِىِّ والتَّوَابِلوهو قليل الغذاء، ردىء الكَيْمُوس، يحرق الدمَ، ويُصلحه الخل والخَرْدَل، والإكثار منه يُولِّد القبض والنفخ.

حرف الشين

شُونيزٌ: هو: الحبَّةُ السوداء، وقد تقدَّم فى حرف الحاء.شُبْرُمٌ: روى الترمذىُّ وابن ماجه فى«سننهما»: من حديث أسماء بنت عُمَيْس، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بماذا كُنْتِ تَسْتَمْشِينَ»؟ قالت: بالشُّبْرُم. قال: «حارٌ جارٌ».الشُّبْرُمُ شجر صغير وكبير، كقامة الرجل وأرجح، له قُضبانٌ حُمر ملمَّعةٌ ببياض، وفى رؤوس قضبانه جُمَّةٌ مِن وَرق، وله نَوْرٌ صِغار أصفرُ إلى البياض، يسقط ويخلفه مراودُ صِغار فيها حَبٌ صغير مثل البُطْم، فى قدره، أحمرُ اللَّون، ولها عروقٌ عليها قُشورٌ حُمر، والمستعمَل منه قِشْرُ عرُوقه، ولبنُ قضبانه.وهو حارٌ يابس فى الدرجة الرابعة، ويُسَهِّلُ السوداء، والكَيْمُوسات الغليظة، والماءَ الأصفر، والبلغم، مُكْرِبٌ، مُغَثٍّ، والإكثارُ منه يقتل، وينبغى إذا استُعمِلَ أن يُنقَعَ فى اللَّبن الحليب يوماً وليلة، ويُغيَّرَ عليه اللَّبنُ فى اليوم مرتين أو ثلاثاً، ويُخْرَج، ويُجفَّفُ فى الظل، ويُخلَطُ معه الورود والكَثِيراءُ، ويُشرب بماء العسل، أو عصير العِنَب، والشَّرْبَةُ مِنه ما بيْنَ أربع دوانِق إلى دانِقَيْن على حسب القوة، قال حُنَيْن: أمَّا لبنُ الشُّبْرُم، فلا خيرَ فيه، ولا أرى شُربه ألبتة، فقد قَتَلَ به أطباءُ الطُّرقاتِ كثيراً من الناس.شَعِيرٌ: روى ابن ماجه: من حديث عائشة، قالت: كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذ أحداً من أهْلِهِ الوَعْكُ، أمَرَ بالحَسَاءِ مِنَ الشَّعير، فصُنِعَ، ثم أمرهم فَحَسَوْا مِنْهُ، ثم يقول: «إنَّه لَيَرْتُو فُؤادَ الحزينِ ويَسْرُو فُؤادَ السَّقِيم كما تَسْرُو إحداكُنَّ الوَسَخَ بالماءِ عن وَجْهِهَا».ومعنى «يرتوه»: يشُدُّه ويُقوِّيه. و «يَسرو»: يكشِفُ ويُزِيلُ.وقد تقدَّم أنَّ هذا هو ماء الشعير المغلى، وهو أكثرُ غِذاءً من سويقه، وهو نافع للسُّعال، وخشونةِ الحلق، صالح لقَمْع حِدَّة الفُضول، مُدِرٌ للبَوْل، جَلاء لما فى المَعِدَة، قاطِعٌ للعطش، مُطْفِىءٌ للحرارة، وفيه قوة يجلو بها ويُلطِّف ويُحَلِّل.وصفته: أن يُؤخذ مِن الشعير الجيدِ المرضوضِ مقدارٌ، ومن الماء الصافى العذبِ خمسةُ أمثاله، ويُلقى فى قِدْر نظيف، ويُطبخ بنار معتدلة إلى أن يَبقى منه خُمُساه، ويُصفَّى، ويُستعملَ منه مقدار الحاجة مُحَلًّا.شِوَاءٌ: قال الله تعالى فى ضيافة خليله إبراهيم عليه السلام لأضيافه: فَمَا لَبِثَ أن جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ (هود: ٧٩)و«الحَنِيذ»: المشوى على الرَّضْفِ، وهى الحجارةُ المحماة.وفى الترمذى: عن أُمِّ سلمة رضى الله عنها، «أنها قرَّبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جنباً مشوياً، فأكل منه ثم قام إلى الصلاة ولم يتوضأ». قال الترمذى: حديثٌ صحيح.وفيه أيضاً: عن عبد الله بن الحارث، قال: أكلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم شِواءً فى المسجد.وفيه أيضاً: عن المغيرَة بن شُعبة قال: «ضِفتُ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة، فأمر بجنبٍ، فشُوِىَ، ثم أخذ الشَّفْرَة، فجعل يَحُزُّ لى بها منه، قال: فجاء بلال يُؤذِّن للصلاة، فألقى الشَّفْرَة فقال: «مَا لَه تَرِبَتْ يَدَاهُ».أنفع الشِواء شِواء الضأن الحَوْلىِّ، ثم العِجلِ اللَّطيف السمين، وهو حارٌ رطب إلى اليبوسة، كثيرُ التوليد للسَّوداء، وهو من أغذية الأقوياء والأصحاء والمرتاضين، والمطبوخُ أنفع وأخف على المعدة، وأرطبُ منه، ومن المُطجَّن.وأردؤه المشوى فى الشمس، والمشوى على الجمر خير من المشوى باللَّهب، وهو الحَنِيذ.شَحْمٌ: ثبت فى «المسند» عن أنس«أنَّ يهودياً أضاف رسولَ الله صلى الله عليه وسلم، فقدَّم له خُبزَ شَعِيرٍ، وإهالَةً سَنِخَةً»، و«الإهالة»: الشَّحْم المذاب، والألْيَة. و«السَّنِخَةُ»: المتغيرة.وثبت فى «الصحيح»: عن عبد الله بن مُغَفَّل، قال:«دُلِّى جِرَابٌ من شَحْم يَوْمَ خَيْبَرَ، فالتزمتُه وقلتُ: واللهِ لا أُعطى أحداً منه شيئاً، فالتفتُّ، فإذا رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَضْحَكُ، ولم يقل شيئاً».أجود الشحم ما كان مِن حيوان مكتمل، وهو حارٌ رطب، وهو أقلُّ رطوبةً من السمن، ولهذا لو أُذيب الشحمُ والسمن كان الشَحمُ أسرعَ جموداً.وهو ينفع من خشونة الحلق، ويُرخى ويعفن، ويُدفع ضرره باللَّيمون المملُوح، والزنجبيل، وشحمُ المَعز أقبضُ الشحوم، وشحم التُّيوس أشدُّ تحليلاً، وينفع مِن قروح الأمعاء، وشحمُ العَنز أقوى فى ذلك، ويُحتقَن به للسَّحَج والزَّحِير.

حرف الصاد

صَلاَةٌ: قال اللهُ تعالى: وَاسْتَعِينُواْ بِالصَّبْرِ وَالصَّلاَةِ، وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إلاَّ عَلَى الْخَاشِعِينَ (البقرة: ۴۵)وقال: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اسْتَعِينُواْ بِالصَّبْرِ وَالصَّلاَةِ، إنَّ اللهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (البقرة: ۴۴).وقال تعالى: وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلاَةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا، لاَ نَسْئَلُكَ رِزْقاً، نَّحْنُ نَرْزُقُكَ، وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى (طه: ۱۳۲)وفى «السنن»: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حَزَبَهُ أمْرٌ، فَزِعَ إلى الصَّلاةِ».وقد تقدَّم ذكر الاستشفاء بالصلاة

من عامـة الأوجاع قبل اسـتحكامها.والصـلاة مجلبـةٌ للرزق، حافظـة للصـحة، دافعـة للأذى، مطردة للأَدواء، مقوِّية للقلب، مبيِّضة للوجه، مُفْرِحةٌ للنفس، مُذهبة للكسل، منشِّطةٌ للجوارح، ممدَّة للقُوَى، شارحِة للصَّـدر، مغذِّية للروح، مُنوِّرة للقلب، حافِظةٌ للنعمة، دافعة للنقمة، جالِبـة للبركة، مُبعِدة من الشـيطان، مُقرِّبة من الرحمن.وبالجملة.. فلها تأثير عجيب فى حفظ صـحة البدن والقلب، وقواهما، ودفع المواد الرديئـة عنهما، وما ابتُلى رجلان بعاهةٍ أو داء أو مِحنةٍ أو بَليةٍ إلا كان حظُّ المُصَـلِّى منهما أقلَّ، وعاقبتُه أسـلم.وللصـلاة تأثيرٌ عجيب فى دفع شُـرور الـدنيا، ولا سِـيَّما إذا أُعطيت حقها من التكميل ظاهراً وباطناً، فما اسـتُدْفِعَتْ شـرورُ الدُّنيا والآخرة، ولا اسـتُجْلِبَت مصالِحُهُمَا بمثل الصـلاة، وسِـرُّ ذلك أنَّ الصـلاة صِلةٌ باللهِ عَزَّ وجَلَّ، وعلى قدر صِلَةِ العبد بربه عَزَّ وجَلَّ تُفتح عليه من الخيرات أبوابَها، وتُقطعُ عنه مـن الشـرور أسـبابَها، وتُفِيضُ عليـه مـوادَ التوفيـق مِـن ربـه عَزَّ وجَـلَّ، والعافيـة والصـحة، والغنيمـة والغِنى، والراحـة والنعيـم، والأفـراح والمسـرَّات، كلها محضـرةٌ لـديه، ومسارِعةٌ إليه.صَبْرٌ: «الصبر نِصفُ الإيمان»، فإنَّهُ ماهِيَّة مُركَّبة من صبر وشـكر، كما قال بعضُ السَّلَف: الإيمانُ نصـفان: نِصفٌ صَبْرٌ، ونِصفٌ شـكرٌ، قال تعالى: إنَّ فِى ذَلِكَ لآيَاتٍ لِكُلِّ صَـبَّارٍ شَـكُورٍ (إبراهيم: ۵).والصَّبْرُ من الإيمان بمنزلة الرأسِ مِنَ الجَسَدِ، وهو ثلاثةُ أنواع: صَبْرٌ على فرائض الله، فلا يُضَـيِّعُها، وصبرٌ عن مَحارمه، فَلا يرتكِبُها، وصبرٌ على أقضيته وأقداره، فلا يتسـخَّطُها، ومَن استكمَلَ هذهِ المراتبَ الثلاث، استكمَل الصبرَ. ولذةُ الدنيا والآخرة ونعيمها، والفوزُ والظفرُ فيهما، لا يَصِل إليه أحدٌ إلا على جِسْرِ الصبر، كمـا لا يَصِلُ أحـد إلى الجنَّةِ إلا على الصِّراطِ، قال عمرُ ابن الخطاب رضـى الله عنه: خيرُ عيشٍ أدركناه بالصَّبْرِ.وإذا تـأملتَ مراتِبَ الكمـال المكتسَب فى العـالَم، رأيتَهـا كلها مَنُوطـةً بالصَّبْرِ، وإذا تأملتَ النُّقصان الـذى يُـذَمُّ صاحبُه عليه، ويـدخُل تحتَ قُدرته، رأيتَه كله مِن عدمِ الصبر، فالشجاعةُ والعِفَّةُ، والجودُ والإيثارُ، كلُّه صبرُ ساعة.فالصَّبْرُ طِلَّسْمٌ عَلَى كَنْزِ الْعُلَى مَنْ حَلَّ ذَا الطِّلَّسْمَ فَازَ بِكَنْزِهِوأكثرُ أسـقام البـدن والقلب، إنمـا تنشأ من عـدم الصبر، فما حُفِظَتْ صِحَةُ القلوب والأبـدان والأرواح بمثل الصَّبْر، فهو الفاروق الأكبر، والتِّرياق الأعظم، ولو لـم يكن فيه إلا معيةُ اللهِ مع أهله، فإنَّ الله مع الصابرين ومحبتُه لهم، فإنَّ الله يُحب الصابرين، ونصرُهُ لأهله، فـإنَّ النصـرَ مع الصَّبْر، وإنه خير لأهله، وَلَئِن صَـبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ (النحـل: ۱۲۶)، وإنه سـببُ الفلاح: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُواْ وَصَـابِرُواْ وَرَابِطُـواْ وَاتَّقُـواْ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (آل عمران: ۲۰۰)صَـبِرٌ: روى أبـو داود فى كِتـاب «المَرَاسـيل» من حـديث قيس ابن رافع القَيْسـىِّ، أنَّ رسولَ اللهِ صـلى الله عليه وسـلم قـال: «مـاذا فى الأَمَرَّيْن من الشِّفَاءِ؟ الصَّبِرُ والثُّفَّاءُ».وفى «السـنن» لأبى داود: من حـديث أُمِّ سَلَمَة، قالت: دخلَ علىَّ رسولُ اللهِ صـلى الله عليه وسـلم، حين تُوفِّىَ أبو سـلمةَ، وقد جعلتُ علىَّ صَبِرَاً، فقال: «ماذا يا أُمَّ سـلمةَ»؟ فقلت: إنمـا هو صَبِرٌ يـا رسولَ اللهِ، ليس فيه طيبٌ، قـال: «إنَّهُ يَشُبُّ الوَجْهَ، فَلا تجعليه إلا بالليل» ونَهى عنه بالنهار.الصَّبِرُ كثيرُ المنافع، لا سِـيَّما الهنـدىَّ منه، يُنقِّى الفُضول الصـفراوية التى فى الـدماغ وأعصابِ البصـر، وإذا طُلِىَ على الجبهة والصُّدغ بدُهن الورد، نفع من الصُّدَاع، وينفع من قُروح الأنف والفم، ويُسـهل السَّوداء والمالِيخُولْيـا.والصَّبِرُ الفارسـى يُـذكى العقـل، ويُمِـدُّ الفؤاد، ويُنقِّى الفُضُول الصـفراويةَ والبلغميَّةَ مِن المَعِدَة إذا شُـرِبَ منه مِلْعقتان بماء، ويردُّ الشـهوةَ الباطلة والفاسدة، وإذا شُرِب فى البرد، خِيف أن يُسهل دماًصَوْمٌ: الصوم جُنَّةٌ من أدواء الروح والقلب والبـدن، منافِعُه تفوت الإحصاء، وله تأثيرٌ عجيب فى حفظ الصـحة، وإذابـةِ الفضـلاتِ، وحبْسِ النفسِ عن تناول مؤذياتها، ولا سِـيَّما إذا كان باعتدالٍ وقصدٍ فى أفضلِ أوقاته شـرعاً، وحاجَةُ البدنِ إليه طبعاً.ثم إنَّ فيه من إراحة القُوَى والأعضاء ما يحفظُ عليها قُواها، وفيه خاصيةٌ تقتضى إيثارَه، وهى تفريحُه للقلب عاجلاً وآجلاً، وهو أنفعُ شىءٍ لأصحاب الأمزجة البارِدةِ والرطبة، وله تأثيرٌ عظيم فى حفظ صـحتهم.وهو يدخلُ فى الأدوية الروحانية والطبيعية، وإذا راعى الصائمُ فيه ما ينبغى مراعاتُه طبعاً وشرعاً، عظُمَ انتفـاعُ قلبه وبـدنه به، وحبس عنه الموادَّ الغريبـةَ الفاسـدةَ التى هو مسـتعدٌ لهـا، وأزال الموادَّ الرديئـة الحاصـلة بحسب كمـاله ونقصانه، ويحفـظ الصـائمَ ممـا ينبغى أن يُتحفَّظَ منه، ويُعينه على قيامه بمقصود الصوم وسرّه وعلته الغائيـة، فإن القصـدَ منه أمر آخر وراءَ تركِ الطعام والشـراب، وباعتبار ذلك الأمر اختُصَّ من بين الأعمال بأنه لله سبحانه، ولـمَّا كان وقايةً وجُنَّةً بين العبد وبين ما يؤذى قلبه وبدنه عاجلاً وآجلاً، قـال الله تعـالى: يَـا أَيُّهَـا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَـامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (البقرة: ۱۸۸). فأحـدُ مقصودَى الصـيام الجُنَّةُ والوِقايـة، وهى حِميـة عظيمـةُ النفع، والمقصودُ الآخر: اجتمـاعُ القلب والهم على الله تعالى، وتوفيرُ قُوَى

النفس على محابِّه وطاعته، وقد تقدَّم الكلامُ فى بعض أسرار الصوم عند ذكر هَدْيه صلى الله عليه وسلم فيه.

حرف الضاد

ضَبٌّ: ثبت فى «الصحيحين» من حديث ابن عباس، أنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم سُئل عنه لمَّا قُدِّم إليه، وامتنعَ من أكله: أحرامٌ هو؟ فقال: «لا، ولكنْ لم يكن بأرضِ قَوْمِى، فأجِدُنِى أَعَافُهُ، وأُكِلَ بين يديه وعلى مائدته وهو يَنْظُرُ»وفى «الصحيحين» من حديث ابن عمر رضى الله عنهما، عنه صلى الله عليه وسلم قال:«لا أُحِلُّه ولا أُحَرِّمُه».وهو حارٌ يابس، يُقوِّى شهوة الجِماع، وإذا دُقَّ، ووُضِعَ على موضع الشَّوْكة اجتذَبها.ضِفْدِعٌ: قال الإمام أحمدُ: الضِّفدَعُ لا يَحِل فى الدواء، نهى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عن قتلها، يريدُ الحديثَ الذى رواهُ فى «مسنده» من حديث عثمان بن عبد الرحمن رضى الله عنه«أنَّ طبيباً ذكر ضِفدعاً فى دواء عندَ رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاه عن قتلها».قال صاحب القانون: مَن أكل مِن دم الضِّفْدَع أو جُرمه، ورم بدنُه، وكَمِدَ لونُه، وقذف المَنِىَّ حتى يموت، ولذلك ترك الأطباءُ استعماله خوفاً من ضرره.وهى نوعان: مائيَّة وتُرابيَّة، والترابية يقتل أكلُها.

حرف الطاء

طِيبٌ: ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «حُبِّبَ إلىَّ من دُنياكُم: النِّساءُ والطِّيبُ، وجُعلتْ قُرَّةُ عَيْنِى فى الصَّلاةِ».وكان صلى الله عليه وسلم يُكثِرُ التطيُّبَ، وتشتدُّ عليه الرائحةُ الكريهة، وتَشُقُّ عليه.والطِّيبُ غِذَاءُ الروح التى هى مطيةُ القُوَى، والقُوَى تتضاعف وتزيدُ بالطِّيبِ، كما تزيدُ بالغذاء والشراب، والدَّعَةِ والسرور، ومعاشرةِ الأحبةِ، وحدوثِ الأُمور المحبوبة، وغَيبةِ مَن تَسُرُّ غَيبتُه، ويَثْقُلُ على الروح مشاهدتُه، كالثُّقلاء والبُغَضاء، فإنَّ مُعاشرتهم تُوهِنُ القُوَى، وتَجلب الهم والغم، وهى للروح بمنزلة الحُمَّى للبدن، وبمنزلة الرائحة الكريهة، ولهذا كان مما حبَّبَ الله سبحانَه الصحابةَ بنهيُهم عن التخلُّق بهذا الخُلُق فى معاشرة رسول الله صلى الله عليه وسلم لتأذِّيه بذلك، فقال: إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُواْ فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُواْ وَلاَ مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ - إِنَّ ذلِكُمْ كَانَ يُؤْذِى النَّبِىَّ فَيَسْتَحْى مِنْكُمْ، وَاللهُ لاَ يَسْتَحْيِ مِنَ الْحَقِّ (الأحزاب: ۵۲-۵۳)والمقصود أنَّ الطِّيب كان من أحبِّ الأشياء إلى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وله تأثيرٌ فى حفظ الصحة، ودفع كثير من الآلام وأسبابها، بسبب قوة الطبيعة به.طِينٌ: ورد فى أحاديث موضوعة لا يَصِحُّ منها شىء مثل حديث: «مَنْ أكل الطِّينَ، فقد أعانَ على قتلِ نفسِه»، ومثلُ حديث: «يا حُمَيْراء؛ لا تأكلى الطِّينَ فإنه يَعصِمُ البَطْنَ، ويُصَفِّرُ اللَّونَ، ويُذهِبُ بَهاءَ الوَجْهِ».وكلُّ حديث فى الطين فإنه لا يصح، ولا أصلَ له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، إلا أنه ردىءٌ مؤذٍ، يسُدّ مجارى العروق، وهو بارد يابس، قوىُّ التجفيف، ويمنع استطلاقَ البطن، ويُوجب نفْثَ الدَّم وقروحَ الفم.طَلْحٌ: قال تعالى: وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ (الواقعة: ۲۹)، قال أكثر المفسِّرين: هو المَوْز. و«المنضودُ»: هو الذى قد نُضِّدَ بعضُه على بعض، كالمُشْط. وقيل:«الطلحُ»: الشجرُ ذو الشَّوْك، نُضِّدَ مكانَ كل شَوْكة ثمرة، فثمرُه قد نُضِّدَ بعضُه إلى بعض، فهو مثل الموز، وهذا القولُ أصح، ويكون مَن ذكر الموزَ من السَّلَف أراد التمثيل لا التخصيصَ.. والله أعلم.وهو حارٌ رطب، أجودُه النضيج الحلو، ينفع مِن خشونة الصدر والرئة والسُّعال، وقروح الكُلْيَتَيْن، والمثانة، ويُدِرُّ البَوْل، ويزيد فى المَنِىِّ، ويُحَرِّكُ الشهوة للجِماع، ويُلَيِّن البطن، ويُؤكل قبل الطعام، ويَضر المَعِدَة، ويزيد فى الصفراء والبلغم، ودفعُ ضرره بالسكر أو العسل طَلْعٌ: قال تعالى: وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَّهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ (ق: ۱۰)، وقال تعالى: وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ (الشعراء: ۱۴۸)طلعُ النخل: ما يبدو من ثمرته فى أول ظهوره، وقشرُه يسمى الكُفُرَّى، و«النضيدُ»: المَنْضود الذى قد نُضِّدَ بعضُه على بعض، وإنما يُقال له«نضيدٌ» ما دام فى كُفُرَّاه، فإذا انفتح فليس بنضيد.وأما «الهضيم»: فهو المنضم بعضُه إلى بعض، فهو كالنضيد أيضاً، وذلك يكون قبل تَشَقُّقِ الكُفُرَّى عنه.والطلع نوعان: ذكرٌ وأُنثى، والتلقيح هو أن يُؤخَذ من الذكر وهو مثلُ دقيق الحِنطة فيُجعل فى الأُنثى، وهو «التأْبِير»، فيكون ذلك بمنزلة اللقاح بين الذكر والأُنثى.وقد روى مسلم فى «صحيحه»: عن طلحةَ بن عُبيد الله رضى الله عنه، قال: «مررتُ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نخلٍ، فرأى قوماً يُلَقِّحُونَ، فقال: «ما يصنعُ هؤلاء»؟ قالوا: يأخُذون من الذكر فيجعلونه

فى الأنثى. قال:«ما أَظُنُّ ذلك يُغنى شيئاً»، فبلغهم، فتركوه، فلم يَصْلُحْ، فقال النبىُّ صلى الله عليه وسلم: «إنما هُوَ ظَنٌّ، فإن كان يُغنى شيئاً، فاصنَعوهُ، فإنَّما أنا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ، وإنَّ الظَنَّ يُخطِئُ ويُصيبُ، ولكنْ ما قلتُ لكم عنِ الله عَزَّ وجَلَّ، فلن أكذِبَ على اللهِ».. انتهى.طلعُ النخل ينفع من الباه، ويَزيد فى المُباضَعة. ودقيقُ طلعه إذا تحمَّلتْ به المرأةُ قبل الجِماع أعان على الحَبَل إعانةً بالغة، وهو فى البرودة واليُبوسة فى الدرجة الثانية، يُقَوِّى المَعِدَة ويُجففها، ويُسَكِّن ثائرة الدم مع غلظةٍ وبطءِ هضم.ولا يحتمِلُه إلا أصحابُ الأمزجة الحارَّة، ومَن أكثرَ منه فإنه ينبغى أن يأخذ عليه شيئاً من الجُوَراشات الحارَّة، وهو يَعقِلُ الطبع، ويُقوِّى الأحشاء، والجُمَّارُ يجرى مجراه، وكذلك البلحُ، والبُسْرُ، والإكثارُ منه يضرُّ بالمَعِدَة والصدر، وربما أورث القُولَنْج، وإصلاحُه بالسمن، أو بما تقدَّم ذكرُه.

حرف العين

عِنَبٌ: فى «الغَيْلانيَّات» من حديث حَبيب بن يَسَار، عن ابن عباس رضى الله عنه قال: رأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يأكُلُ العِنبَ خَرْطاً.قال أبو جعفر العقيلىُّ: لا أصلَ لهذا الحديث، قلتُ: وفيه داودُ بن عبد الجبار أبو سُلَيم الكوفىُّ، قال يحيى بن مَعين: كان يكذب.ويُذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنه كان يُحبُّ العنبَ والبِطيخَ.وقد ذكر الله سبحانه العِنَبَ فى ستة مواضع مِن كتابه فى جملة نعمه التى أنعم بها على عباده فى هذه الدار وفى الجَنَّة، وهو من أفضلِ الفواكه وأكثرِها منافعَ، وهو يُؤكل رطباً ويابساً، وأخضرَ ويانعاً، وهو فاكهةٌ مع الفواكه، وقوتٌ مع الأقواتِ، وأُدمٌ مع الإدام، ودواءٌ مع الأدوية، وشرابٌ مع الأشربة، وطبعُه طبعُ الحَبَّات: الحرارة والرطوبةُ، وجيدُه الكُبَّارُ المائىُّ، والأبيضُ أحمدُ من الأسود إذا تساويا فى الحلاوة، والمتروكُ بعد قطفه يومين أو ثلاثة أحمدُ من المقطوف فى يومه، فإنه مُنفِخ مُطلِق للبطن، والمعلَّقُ حتى يَضمُرَ قشره جيدٌ للغذاء، مقوٍّ للبدن، وغِذاؤه كغذاء التِّين والزَّبيب، وإذا أُلْقَى عَجَمُ العِنَب كان أكثر تليناً للطبيعة، والإكثارُ منه مصدع للرأس، ودفع مضرته بالرُّمَّان المُزِّ.ومنفعةُ العِنَب يُسَهِّل الطبع، ويُسَمِّن، ويَغذو جيدُه غِذاءً حسناً، وهو أحدُ الفواكه الثلاث التى هى ملوك الفواكه، هو والرُّطَب والتين.عَسَلٌ: قد تقدَّم ذكر منافعه.قال ابن جُرَيْج: قال الزُّهرىُّ: عليك بالعسل، فإنه جيد للحفظ.وأجودُه أصفاه وأبيضُه، وألينُه حِدّةً، وأصدقه حلاوةً، وما يُؤخذ من الجبال والشجر له فضلٌ على ما يُؤخذ من الخلايا، وهو بحسب مرعَى نَحْلِهعَجْوَةٌ: فى «الصحيحين»: من حديث سعد بن أبى وقَّاص رضى الله عنه، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «مَن تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَراتٍ عَجْوَةٍ، لَمْ يَضُرَّهُ ذلك اليومَ سُمٌّ ولا سِحْرٌ».وفى «سنن النسائى» وابن ماجه: من حديث جابر، وأبى سعيد رضى الله عنهما، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم: «العَجْوَةُ مِنَ الجَنَّةِ، وهى شِفاءٌ مِنَ السُّمِّ، والكَمْأةُ مِنَ المَنِّ، وماؤها شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ».وقد قيل: إنَّ هذا فى عجوة المدينة، وهى أحدُ أصناف التمر بها، ومن أنفع تمر الحجاز على الإطلاق، وهو صِنف كريم، ملذذ، متين للجسم والقوة، مِن ألين التمر وأطيبه وألذه.وقد تقدَّم ذكرُ التمر وطبعه ومنافعه فى حرف التاء، والكلامُ على دفع العَجْوَة للسُّمِّ والسِّحْر، فلا حاجة لإعادته.عَنبَرٌ: تقدَّم فى «الصحيحين» من حديث جابر، فى قصة أبى عُبيدةَ، وأكلِهم من العنبر شهراً، وأنهم تزوَّدُوا من لحمه وشَائِقَ إلى المدينة، وأرسلوا منه إلى النبىِّ صلى الله عليه وسلم، وهو أحدُ ما يدل على أنَّ إباحة ما فى البحر لا يَختصُّ بالسمك، وعلى أن ميتته حلال.واعتُرِضَ على ذلك بأنَّ البحر ألقاه حياً، ثم جَزَرَ عنه الماء، فمات، وهذا حلال، فإنَّ موتَه بسبب مفارقته للماء، وهذا لا يَصِحُّ، فإنهم إنما وجدوه ميتاً بالساحل، ولم يُشاهدوه قد خرج عنه حيًّا، ثم جَزَرَ عنه الماء.وأيضاً: فلو كان حياً لما ألقاه البحر إلى ساحله، فإنه من المعلوم أنَّ البحرَ إنما يقذِفُ إلى ساحله الميتَ من حيواناته لا الحيَّ منها.وأيضاً: فلو قُدِّرَ احتمالُ ما ذكروه لم يجز أن يكون شرطاً فى الإباحة، فإنه لا يُباح الشىء مع الشك فى سبب إباحته، ولهذا مَنَعَ النبىُّ صلى الله عليه وسلم من أكل الصيد إذا وجده الصائِدُ غريقاً فى الماء للشك فى سبب موته، هل هو الآلةأم الماء؟وأما العنبرُ الذى هو أحدُ أنواع الطِّيب، فهو مِن أفخر أنواعه بعد المسك، وأخطأ مَن قدَّمه على المسك، وجعله سيدَ أنواع الطِّيب، وقد ثبت عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال فى المِسْك: «هُوَ أطْيَبُ الطِّيب»، وسيأتى إن شاء الله تعالى ذكرُ الخصائص والمنافع التى خُصَّ بها المسكُ، حتى إنه طِيبُ الجَنَّة، والكُثبانُ التى هى مقاعدُ الصِّدِّيقين هناك مِن مِسْكٍ لا من عَنبرٍ.والذى غَرَّ هذا القائل أنه لا يدخله

التغير على طول الزمان، فهو كالذهب، وهذا لا يَدُلّ على أنه أفضل من المسك، فإنه بهذه الخاصية الواحدة لا يُقاوِم ما فى المسك من الخواص.وبعد.. فضروبُه كثيرة، وألوانه مختلفة، فمنه الأبيضُ، والأشهبُ، والأحمرُ، والأصفرُ، والأخضرُ، والأزرقُ، والأسودُ، وذو الألوان.وأجودُه: الأشهب، ثم الأزرق، ثم الأصفر. وأردؤه: الأسود.وقد اختلف الناسُ فى عُنصره، فقالت طائفة: هو نبات يَنبُت فى قعر البحر، فيبتلِعُه بعض دوابه، فإذا ثَمِلَتْ منه قَذَفتْه رَجِيعاً، فيقذِفُه البحر إلى ساحله.وقيل: طَلٌ ينزل من السماء فى جزائر البحر، فتُلقيه الأمواج إلى الساحل.وقيل: رَوْثُ دابة بحرية تُشبه البقرة.وقيل: بل هو جُفَاء من جُفَاء البحر، أى: زَبَدٌ.وقال صاحب «القانون»: هو فيما يُظَن ينبع مِن عَيْن فى البحر، والذى يُقال: إنه زَبَد البحر، أو روثُ دابة بعيدٌ.. انتهى.ومزاجه حار يابس، مقوٍّ للقلب، والدماغ، والحواس، وأعضاء البدن، نافع من الفالج واللَّقْوة، والأمراض البلغمية، وأوجاع المَعِدَة الباردة، والرياح الغليظة، ومن السُّدد إذا شُرب، أو طُلِىَ به من خارج، وإذا تُبُخِّر به، نفع من الزُّكام، والصُّداع، والشَّقِيقة الباردة.عُودٌ: العود الهندى نوعان؛ أحدهما: يُستعمل فى الأدوية وهو الكُسْت، ويقال له: القُسْط، وسيأتى فى حرف القاف.الثانى: يُستعمل فى الطِّيب، ويقال له: الألُوَّةوقد روى مسلم فى «صحيحه»: عن ابن عمر رضى الله عنهما، «أنه كان يَسْتَجْمِرُ بالألُوَّة غير مُطرَّاة، وبكافُور يُطْرَحُ معها»، ويقول: هكذا كان يستجمرُ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم، وثبت عنه فى صفة نعيم أهل الجَنَّة: «مجامِرُهُمُ الألُوَّةُ».و«المجامر»: جمع مِجْمَر؛ وهو ما يُتجمَّر به مِن عود وغيره، وهو أنواع: أجودُها: الهندى، ثم الصِّينى، ثم القَمارى، ثم المَنْدَلى.وأجوده: الأسود والأزرق الصُّلب الرزينُ الدسم، وأقلّه جودة: ما خفَّ وطفا على الماء.ويقال: إنه شجر يُقطع ويُدفن فى الأرض سنة، فتأكل الأرض منه ما لا ينفع، ويبقى عودُ الطِّيب، لا تعمل فيه الأرض شيئاً، ويتعفَّن منه قِشرُه وما لا طِيبَ فيه.وهو حارٌ يابس فى الثالثة، يفتح السُّدد، ويكسر الرياح، ويُذهب بفضل الرُّطوبة، ويُقوِّى الأحشاء والقلب ويُفرحه، وينفع الدماغ، ويُقوِّى الحواس، ويحبِسُ البطن، وينفع مِن سَلَس البَوْل الحادث عن برد المثانة.قال ابن سمجون: العود ضروب كثيرة يجمعها اسم الألُوَّة، ويُستعمل من داخل وخارج، ويُتجمَّرُ به مفرداً ومع غيره، وفى الخلط للكافور به عند التجمير معنى طبى، وهو إصلاحُ كل منهما بالآخر، وفى التجمُّر مراعاةُ جوهر الهواء وإصلاحُه، فإنه أحدُ الأشياء الستة الضرورية التى فى صلاحها صلاحُ الأبدان.عَدَسٌ: قد ورد فيه أحاديثُ كُلُّهَا باطلة على رسولِ الله صلى الله عليه وسلم، لم يَقُلْ شيئاً منها، كحديث: «إنه قُدِّس على لسانِ سبعين نبياً»وحديث: «إنه يرق القلب، ويُغْزِرُ الدَّمعة، وإنه مأكول الصالحين»، وأرفع شيء جاء فيه وأصحه، أنه شهوةُ اليهود التى قدَّموها على المنِّ والسلوَى، وَهُو قَرِينُ الثوم والبصل فى الذكر.وطبعه طبعُ المؤنث، بارد يابس، وفيه قوتان متضادَّتان. إحداهما: يَعقِلُ الطبيعة. والأخرى: يُطلقها، وقشره حار يابس فى الثالثة، حرِّيف مُطْلِق للبطن، وترياقُه فى قشره، ولهذا كان صِحاحهُ أنفعَ من مطحونه، وأخفَّ على المَعِدَة، وأقلَّ ضرراً، فإنَّ لُبَّه بطيءُ الهضم لبرودته ويُبوسته، وهو مولِّد للسَّوداء، ويَضُرُّ بالماليخوليا ضرراً بيِّناً، ويَضُرُّ بالأعصاب والبصر.وهو غليظُ الدم، وينبغى أن يتجنبه أصحابُ السوداء، وإكثارهم منه يُولِّد لهم أدواء رديئة: كالوسواس، والجذام، وحُمَّى الربِّع، ويُقلل ضرره السلقُ، والإسفاناخ، وإكثار الدُّهن، وأردأ ما أُكِلَ بالنمكسود، وليُتجنب خلط الحلاوة به، فإنه يُورث سُدداً كبديَّة، وإدمانه يُظلم البصر لشدة تجفيفه، ويُعَسِّر البَوْل، ويُوجِبُ الأورام الباردة، والرياحَ الغليظة. وأجودُه: الأبيضُ السمينُ، السريع النُّضج.وأما ما يظنُّه الجُهَّالُ أنه كان سِماطَ الخليل الذى يُقدِّمه لأضيافه، فَكَذِبٌ مفترَى، وإنما حكى الله عنه الضيافَةَ بالشِّوَاء، وهو العِجل الحَنِيذ.وذكر البيهقى عن إسحاق قال: سُئِل ابنُ المبارك عن الحديث الذى جاء فى العَدَس، أنه قُدِّسَ على لسان سبعين نبيّاً، فقال: ولا على لسان نبى واحد، وإنَّه لمؤذ منفخ، مَن حدثكم به؟ قالوا: سَلم بن سالم، فقال: عمَّن؟ قالوا: عنك. قال: وعنى أيضاً،؟

حرف الغين

غَيْثٌ: مذكور فى القرآن فى عِدة مواضع، وهو لذيذ الاسم على السمع، والمسمَّى على الروح والبدن، تبتهجُ الأسماعُ بذكره، والقلوب بوروده، وماؤُه أفضلُ المياه، وألطفُهَا وأنفعُهَا وأعظمُهَا بركة، ولا سِيَّما إذا كان مِن سحاب راعد، واجتمع فى مستنقعات الجبال.وهو أرطبُ من سائر المياه، لأنه لم تَطُلْ مُدَّته على الأرض، فيَكتسب من يُبوستها، ولم يُخالطه جوهر يابس، ولذلك يتغيَّر ويتعفَّن سريعاً

للطافته وسرعة انفعاله.وهل الغَيْثُ الرَّبيعى ألطفُ من الشتوى أو بالعكس؟ فيه قولان.قال مَن رجَّح الغَيْث الشتوى: حرارةُ الشمس تكون حينئذ أقلَّ، فلا تجتذِب من ماء البحر إلا ألْطَفَه، والجوُّ صافٍ وهو خالٍ من الأبخرة الدخانيَّة، والغبار المخالط للماء، وكُلُّ هذا يوجب لطفه وصفاءه، وخُلوَّه من مخالط.وقال مَن رجَّح الرَّبيعى: الحرارة تُوجب تحلُّلَ الأبخرة الغليظة، وتُوجب رِقة الهواء ولطافته، فيخِفُّ بذلك الماء، وتَقِلُّ أجزاؤه الأرضية، وتُصادِف وقتَ حياة النبات والأشجار وطِيب الهواءوذكر الشافعى رحمه الله عن أنس بن مالك رضى الله عنهما، قال: كُنَّا مع رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فأصابنا مطرٌ، فَحَسَر رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ثوبَه، وقال: «إنَّهُ حَدِيثُ عَهْدٍ بِرَبِّه»، وقد تقدَّم فى هَدْيه فى الاستسقاء ذكر استمطاره صلى الله عليه وسلم وتبركه بماء الغَيْث عند أوَّلَ مجيئه.

حرف الفاء

فَاتِحَةُ الْكِتاب: وأُمُّ القرآن، والسبعُ المثانى، والشفاءُ التام، والدواءُ النافع، والرُّقيةُ التامة، ومفتاح الغِنَى والفلاح، وحافظةُ القوة، ودافعةُ الهم والغم والخوف والحزن لمن عرف مقدارَها وأعطاها حقَّها، وأحسنَ تنزيلها على دائه، وعَرَفَ وجهَ الاستشفاء والتداوى بها، والسرَّ الذى لأجله كانت كذلك.ولما وقع بعضُ الصحابة على ذلك، رقى بها اللَّديغ، فبرأ لوقته. فقال له النبيُّ صلى الله عليه وسلم: «وما أدراك أنَّها رُقْيَةٌ».ومَن ساعده التوفيق، وأُعين بنور البصيرة حتى وقف على أسرارِ هذه السورة، وما اشتملت عليه مِنَ التوحيد، ومعرفةِ الذات والأسماء والصفات والأفعال، وإثباتِ الشرع والقَدَر والمعاد، وتجريدِ توحيد الربوبية والإلهية، وكمال التوكل والتفويض إلى مَن له الأمر كُلُّه، وله الحمدُ كُلُّه، وبيده الخيرُ كُلُّه، وإليه يرجع الأمرُ كُلُّه، والافتقار إليه فى طلب الهداية التى هى أصلُ سعادة الدارين، وعَلِمَ ارتباطَ معانيها بجلب مصالحهما، ودفع مفاسدهما، وأنَّ العاقبةَ المطلقة التامة، والنعمةَ الكاملة مَنوطةٌ بها، موقوفةٌ على التحقق بها، أغنته عن كثير من الأدوية والرُّقى، واستفتح بها من الخير أبوابه، ودفع بها من الشر أسبابَه.وهذا أمرٌ يحتاجُ استحداثَ فِطرةٍ أُخرى، وعقلٍ آخر، وإيمانٍ آخر، وتاللهِ لا تجدُ مقالةٌ فاسدة، ولا بدعةٌ باطلة إلا وفاتحةُ الكتابِ متضمِّنة لردها وإبطالها بأقرب الطُرُق، وأصحِّها وأوضحِها، ولا تجدُ باباً من أبواب المعارف الإلهية، وأعمالِ القلوب وأدويتها مِن عللها وأسقامها إلا وفى فاتحة الكتاب مفتاحُه، وموضعُ الدلالة عليه، ولا منزلاً من منازل السائرين إلى ربِّ العالمين إلا وبدايتُه ونهايتُه فيها.ولَعَمْرُ الله إنَّ شأنها لأعظمُ من ذلك، وهى فوقَ ذلك. وما تحقَّق عبدٌ بها، واعتصم بها، وعقل عمن تكلَّم بها، وأنزلها شفاءً تاماً، وعِصمةً بالغةً، ونوراً مبيناً، وفهمها وفهم لوازمَها كما ينبغى ووقع فى بدعةٍ ولا شِركٍ، ولا أصابه مرضٌ من أمراض القلوب إلا لِماماً، غيرَ مستقر.هذا.. وإنها المفتاح الأعظم لكنوز الأرض، كما أنها المفتاحُ لكنوز الجَنَّة، ولكن ليس كل واحد يُحسن الفتح بهذا المفتاح، ولو أنَّ طُلابَ الكنوز وقفوا على سر هذه السورة، وتحقَّقُوا بمعانيها، وركَّبوا لهذا المفتاح أسناناً، وأحسنُوا الفتح به، لوصلوا إلى تناول الكُنوزِ من غير معاوِق، ولا ممانع.ولم نقل هذا مجازفةً ولا استعارةً؛، بل حقيقةً، ولكنْ لله تعالى حكمةٌ بالغةٌ فى إخفاء هذا السر عن نفوس أكثر العالَمين، كما لَه حكمةٌ بالغةٌ فى إخفاء كنوز الأرض عنهم. والكنوزُ المحجوبة قد استُخدمَ عليها أرواحٌ خبيثة شيطانية تحولُ بين الإنس وبينها، ولا تقهرُها إلاَّ أرواحٌ عُلْوية شريفة غالبة لها بحالها الإيمانى، معها منه أسلحةٌ لا تقومُ لها الشياطين، وأكثرُ نفوس الناس ليست بهذه المَثابة، فلا يُقاوِمُ تلك الأرواح ولا يَقْهَرُها، ولا ينال من سلبِها شيئاً، فإنَّ مَن قتل قتيلاً فله سلبهفَاغِيَةٌ: هى نَوْرُ الحِنَّاء، وهى من أطيب الرياحين، وقد روى البيهقى فى كتابه «شُعَب الإيمان» من حديث عبد الله بن بُريدَة، عن أبيه رضى الله عنه يرفعه: «سيدُ الرَّياحين فى الدنيا والآخرة الفاغِيَةُ»، وروى فيه أيضاً، عن أنس بن مالك رضى الله عنه، قال: «كان أَحَبَّ الرَّياحين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاغِيَةُ». والله أعلم بحال هذين الحديثين، فلا نشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما لا نعلم صِحته.وهى معتدلةٌ فى الحر واليُبْس، فيها بعضُ القبض، وإذا وُضِعَتْ بين طيِّ ثياب الصوف حفظتْها من السوس، وتدخل فى مراهم الفالج والتمدد، ودُهنها يُحلِّل الأعضاء، ويُلَيِّن العصب.فِضَّةٌ: ثبت أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم كان خاتِمُه من فِضَّة، وفَصُّه منه، وكانت قَبِيعةُ سيفِه فِضَّة، ولم يصح عنه فى المنع من لباس الفِضَّة والتحلِّى بها شىءٌ البتة، كما صَحَّ عنه المنع من الشُّرب فى آنيتها، وبابُ الآنية أضيقُ من باب اللباس والتحلى، ولهذا

يُباح للنساء لباساً وحليةً ما يحرُم عليهن استعمالُه آنيةً، فلا يلزم من تحريم الآنية تحريمُ اللباس والحلية.وفى «السنن» عنه: «وأما الفِضَّةُ فالعبوا بها لَعْباً». فالمنع يحتاجُ إلى دليل يُبينه، إما نصٌ أو إجماع، فإن ثبت أحدُهما، وإلا ففى القلب من تحريم ذلك على الرجال شىء، والنبىُّ صلى الله عليه وسلم أمسك بيده ذهباً، وبالأخرى حريراً، وقال: «هذان حرامٌ على ذُكُور أُمَّتى، حِلٌ لإناثهم».والفِضَّة سِرٌّ من أسرار الله فى الأرض وطلسم الحاجات، وإحسانُ أهل الدنيا بينهم، وصاحبُها مرموقٌ بالعيون بينهم، معظَّمٌ فى النفوس، مُصدَّرٌ فى المجالس، لا تُغلق دونه الأبواب، ولا تُمَلُّ مجالستُه، ولا معاشرتُه، ولا يُستثقل مكانه، تُشير الأصابعُ إليه، وتعقِد العيون نِطاقها عليه، إن قال سُمِعَ قوله، وإن شَفَعَ قُبِلَتْ شفاعتُه، وإن شهد زُكِّيتْ شهادتُه، وإن خَطَبَ فكُفء لا يُعاب، وإن كان ذا شيبة بيضاء فهى أجمل عليه من حِلية الشباب.وهى من الأدوية المفرحة النافعةِ من الهمِّ والغمِّ والحزن، وضعف القلب وخفقانه، وتدخُلُ فى المعاجين الكُبَّار، وتجتذب بخاصيتها ما يتولَّد فى القلب من الأخلاط الفاسدة، خصوصاً إذا أُضيفت إلى العسل المصفَّى، والزعفران.ومزاجُها إلى اليبُوسة والبُرودة، ويتولَّد عنها مِن الحرارة والرُّطوبة ما يتولَّد، والجِنَانُ التى أعدَّها الله عَزَّ وجَلَّ لأوليائه يومَ يلقونه أربعٌ: جنَّتانِ من ذهب، وجنَّتان مِن فِضَّة، آنيتهُما وحليتهما وما فيهما.وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلمفى «الصحيح» من حديث أُم سلمة أنه قال: «الذى يشربُ فى آنيةِ الذَّهَب والفِضَّة إنما يُجَرْجِرُ فى بَطْنِهِ نارَ جَهَنَّم».وصحَّ عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا تشربوا فى آنيةِ الذَّهبِ والفِضَّةِ، ولا تأكُلُوا فى صِحَافِهما، فإنها لَهُم فى الدُّنْيا ولكم فى الآخِرَةِ».فقيل: عِلَّةُ التحريم تضييقُ النقود، فإنها إذا اتُّخِذَتْ أوانىَ فاتت الحِكمةُ التى وُضعت لأجلها من قيام مصالح بنى آدم، وقيل: العِلَّةُ الفخر والخُيلاَء. وقيل: العِلَّةُ كسرُ قلوب الفقراء والمساكين إذا رأوها وعاينوها.وهذه العللُ فيها ما فيها، فإنَّ التعليل بتضييق النقود يمنع من التحلى بها وجعلِها سبائكَ ونحوَها مما ليس بآنيةٍ ولا نقْدٍ، والفخرُ والخيلاءُ حرام بأى شىء كان، وكسر قلوب المساكين لا ضابطَ له، فإنَّ قُلوبَهم تنكسر بالدُّور الواسعة، والحدائق المعجبة، والمراكبِ الفارهة، والملابس الفاخرة، والأطعمة اللذيذة، وغير ذلك من المباحات، وكُلُّ هذه عللٌ منتقَضة، إذ تُوجد العِلَّةُ، ويَتَخلَّف معلولُها.فالصواب أنَّ العِلَّة والله أعلم ما يُكْسِب استعمالُها القلبَ من الهيئة، والحالة المنافية للعبودية منافاةً ظاهرة، ولهذا عَلَّل النبىُّ صلى الله عليه وسلم بأنها للكفار فى الدُّنْيا، إذ ليس لهم نصيب مِن العبودية التى ينالون بها فى الآخرة نعيمها، فلا يصلُح استعمالُها لعبيد الله فى الدنيا، وإنما يستعمِلُها مَنْ خرج عن عبوديته، ورَضِىَ بالدنيا وعاجِلَها من الآخرة.

حرف القاف

قُرْآنٌ: قال الله تعالى: وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ (الإسراء: ۸۲)والصحيح: أنَّ «من» ههنا لبيان الجنس لا للتبعيض.وقال تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُم مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِى الصُّدُورِ (يونس: ۵۷).فالقرآنُ هو الشِّفاء التام مِن جميع الأدواء القلبية والبدنية، وأدواءِ الدنيا والآخرة، وما كُلُّ أحدٍ يُؤهَّل ولا يُوفَّق للاستشفاء به، وإذا أحسن العليل التداوىَ به، ووضعَه على دائه بصدقٍ وإيمان، وقبولٍ تام، واعتقادٍ جازم، واستيفاءِ شروطه، لم يُقاوِمْهُ الداءُ أبداً.وكيف تُقاوِمُ الأدواءُ كلامَ ربِّ الأرض والسماءِ الذى لو نزل على الجبال، لصَدَعَهَا، أو على الأرض، لقطعها، فما مِن مرضٍ من أمراض القُلُوبِ والأبدان إلا وفى القُرآن سبيلُ الدلالة على دوائه وسببه، والحِمية منه لمن رزقه الله فهماً فى كتابه.وقد تقدَّم فى أول الكلام على الطب بيانُ إرشاد القرآن العظيم إلى أُصوله ومجامعه التى هى حفظُ الصحة والحِميةُ، واستفراغُ المؤذى، والاستدلالُ بذلك على سائر أفراد هذه الأنواع.وأما الأدوية القلبية، فإنه يذكرها مُفصَّلةً، ويذكر أسبابَ أدوائها وعلاجها. قال: أَوَ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ (العنكبوت: ۵۱)، فمَن لم يَشْفِه القرآنُ، فلا شفاه الله، ومَن لم يَكفِه، فلا كفاه الله.قِثَّاءٌ: فى «السنن»: من حديث عبد الله بن جعفر رضى الله عنه «أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم كان يأكلُ القِثَّاءَ بالرُّطب». ورواه الترمذىُّ وغيره.القِثَّاء بارد رطب فى الدرجة الثانية، مطفىءٌ لحرارة المَعِدَة الملتهبة، بطىء الفساد فيها، نافعٌ من وجع المثانة، ورائحتُه تنفع من الغَشْى، وبزرُه يُدِرُّ البَوْل، وورقهُ إذا اتُّخِذ ضِماداً، نفع من عضة الكلب.وهو بطىءُ الانحدار عن المَعِدة، وبرده مُضِرٌ ببعضها، فينبغى أن يُستعملَ معه ما يُصلحه ويكسر برودته ورطوبته، كما فعل رسول الله صلى الله عليه

وسلم إذ أكله بالرُّطب، فإذا أَكل بتمر أو زبيب أو عسل عدَّله.قُسْطٌ وكُسْت:بمعنى واحد. وفى «الصحيحين»: من حديث أنس رضى الله عنه، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم: «خيرُ ما تداوَيْتُم به الحِجامةُ والقُسْطُ البَحْرِىُّ».وفى «المسند»: من حديث أُمِّ قيس، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم: «عليكم بهذا العُود الهندىِّ، فإنَّ فيه سَبْعَةَ أَشْفِيةٍ منها ذاتُ الجَنْبِ».القُسْط: نوعان. أحدهما: الأبيضُ الذى يُقَال له: البحرىُّ. والآخر: الهندىُّ، وهو أشدُّهما حراً، والأبيضُ ألينهُما، ومنافعُهما كثيرة جداً.وهما حاران يابسان فى الثالثة، يُنشِّفان البلغم، قاطعانِ للزُّكام، وإذا شُرِبَا، نفعا من ضعف الكَبِدِ والمَعِدَة ومن بردهما، ومِن حُمَّى الدَّوْرِ والرِّبع، وقطعا وجَعَ الجنب، ونفعا مِن السُّمُوم، وإذا طُلِىَ به الوجهُ معجوناً بالماء والعسل، قَلَعَ الكَلَف.وقال «جالينوسُ»: ينفع من الكُزَاز، ووجع الجَنْبين، ويقتل حَبَّ القَرَع.وقد خفىَ على جُهَّال الأطباء نفعُه من وجعَ ذات الجَنْب، فأنكروه، ولو ظَفِر هذا الجاهلُ بهذا النقل عن «جالينوس» لنزَّله منزلةَ النص، كيف وقد نصَّ كثيرٌ من الأطباء المتقدمين على أنَّ القُسْطَ يصلحُ للنوع البلغمىِّ من ذات الجنب، ذكره الخطَّابىُّ عن محمد بن الجَهْم.وقد تقدَّم أنَّ طِبَّ الأطباء بالنسبة إلى طِبِّ الأنبياء أقلُّ من نسبةِ طِب الطُّرقيَّة والعجائز إلى طِبِّ الأطباء، وأنَّ بيْن ما يُلقَّى بالوحى، وبيْن ما يُلَقَّى بالتجربة، والقياسِ من الفرْق أعظمَ مما بَيْن القَدَم والفرق.ولو أنَّ هؤلاء الجُهَّال وجدوا دواءً منصوصاً عن بعض اليهود والنصارى والمشركين من الأطباء، لتلقَّوْه بالقبول والتسليم، ولم يتوقَّفُوا على تجربته.نعم.. نحن لا ننكِرُ أنَّ للعادة تأثيراً فى الانتفاع بالدواء وعدمه، فمَن اعتاد دواءً وغذاءً، كان أنفعَ له، وأوفقَ ممن لم يَعتدْه، بل ربما لم ينتفع به مَن لم يعتده.وكلامُ فضلاء الأطباء وإن كان مطلَقاً فهو بحسب الأمزجة والأزمنة، والأماكن والعوائد، وإذا كان التقييدُ بذلك لا يقدح فى كلامهم ومعارفهم، فكيف يقدح فى كلام الصادق المصدوق، ولكن نفوس البَشَر مركبةٌ على الجهل والظلم، إلا مَن أيَّده الله بروح الإيمان، ونَوَّرَ بَصيرته بنور الهُدَى.قَصَبُ السُّكَّرِ: جاء فى بعض ألفاظ السُّنَّة الصحيحة فى الحَوض: «ماؤه أحلى من السكَّر» ولا أعرف «السكر» فى الحديث إلا فى هذا الموضع.والسكر حادث لم يتكلم فيه متقدِّمو الأطباء، ولا كانوا يعرفونه، ولا يَصِفونه فى الأشربة، وإنما يعرفون العسل، ويُدخلونه فى الأدوية.وقصبُ السكر حارٌ رطب ينفع من السُّعال، ويجلو الرطوبةَ والمثانة، وقصبةَ الرِّئة، وهو أشدُّ تليناً من السكر، وفيه معونةٌ على القىء، ويُدِرُّ البَوْل، ويزيد فى الباه. قال عفان بن مسلم الصفَّار: مَنْ مَصَّ قصبَ السكر بعد طعامه، لم يزل يومَه أجمعَ فى سرور.. انتهى.وهو ينفع من خشونة الصدر والحلق إذا شُوِىَ، ويُولِّد رياحاً دفعُها بأن يُقشَّرَ ويُغسل بماء حار.والسكر حارٌ رطب على الأصح، وقيل: بارد. وأجودُه: الأبيض الشفاف الطَّبَرْزَد، وعَتيقُه ألطفُ من جديده، وإذا طُبِخَ ونُزِعَتْ رغوتُه، سكَّن العطشَ والسُّعال، وهو يضر المَعِدَةَ التى تتولَّد فيها الصفراءُ لاستحالته إليها، ودفعُ ضرره بماء اللَّيمون أو النارَنْج، أو الرُّمان اللفَّان.وبعضُ الناس يُفضِّلُه على العسل لقِلَّة حرارته ولينه، وهذا تحامل منه على العسل، فإنَّ منافع العسل أضعافُ منافع السكر، وقد جعله الله شِفاءً ودواءً، وإداماً وحلاوةً، وأين نفعُ السكر مِن منافع العسل: مِن تقويةِ المَعِدَة، وتليين الطبع، وإحدادِ البصر، وجِلاءِ ظُلمته، ودفعِ الخوانيق بالغرغرةِ به، وإبرائِهِ من الفالج واللَّقْوة، ومِن جميع العلل الباردة التى تَحدُث فى جميع البدن من الرطوبات، فيجذِبُها من قعر البدن، ومن جميع البدن، وحفظِ صحته وتسمينه وتسخينه، والزيادةِ فى الباه، والتحليلِ والجِلاءِ، وفتح أفواهِ العروق، وتنقيةِ المِعَى، وإحدارِ الدُّود، ومنعِ التخم وغيره من العفن، والأُدم النافع، وموافقةِ مَن غلب عليه البلغمُ والمشايخ وأهلِ الأمزجة الباردة.. وبالجملة: فلا شىء أنفعُ منه للبدن، وفى العلاج وعجز الأدوية، وحفظِ قواها، وتقويةِ المَعِدة إلى أضعاف هذه المنافع، فأين للسُّكَّرِ مثلُ هذه المنافع والخصائص أو قريبٌ منها؟

حرف الكاف

كِتَابٌ لِلحُمَّى: قال المرْوَزِىُّ: بَلَغَ أبا عبد الله أنى حُممتُ، فكتب لى من الحُمَّى رقعةً فيها: بسم الله الرحمن الرحيم، بسم الله، وبالله، محمدٌ رسول الله، قُلْنَا يَا نَارُ كُونِى بَرْداً وَسَلاَمَاً عَلَى إبْرَاهِيمَ - وَأَرَادُواْ بِهِ كَيْداً فَجَعَلْنَاهُمُ الأَخْسَرِينَ (الأنبياء: ۶۹-۷۰)، اللَّهُمَّ ربَّ جبرائيلَ، وميكائيلَ، وإسرافيلَ، اشفِ صاحبَ هذا الكتابِ بِحَوْلِك وقُوَّتِكَ وجَبَرُوتِكَ، إلهَ الحق آمين.قال المَرْوزىُّ: وقرأ على أبى عبد الله وأنا أسمعُ أبو المُنذر عمرُو بن مجمع، حدَّثنا يونسُ بن حِبَّانَ، قال: سألتُ أبا جعفر محمد بن على، أن أُعلِّقَ التَعْويذَ، فقال: إن

کان من کتاب الله أو کلام عن نبیٍّ الله فعلِّقْه واستَشفِ به ما استطعتَ. قلتُ: أکتبُ هذه من حُمَّی الرِّبع: باسم الله، وبالله، ومحمد رسول الله.... إلی آخره؟ قال: أیْ نعم.وذکر أحمدُ عن عائشةَ رضی الله عنها وغیرها، أنهم سهَّلُوا فی ذلک.قال حربٌ: ولم یُشدِّدْ فیه أحمد بن حنبل. قال أحمد: وکان ابن مسعود یکرهه کراهةً شدیدةً جدّا. وقال أحمد وقد سُئِل عن التمائمُ تُعَلَّق بعد نزول البلاء؟ قال: أرجو أن لا یکونَ به بأس.قال الخَلَّال: وحدَّثنا عبد الله بن أحمد، قال: رأیتُ أبی یکتب التعویذَ للذی یفزَعُ، وللحُمَّی بعد وقوع البلاء.کتاب لعُسْرِ الولادة: قال الخَلال: حدَّثنی عبدُ الله بن أحمد، قال: رأیتُ أبی یکتب للمرأة إذا عَسُرَ علیها ولادُتها فی جام أبیض، أو شیء نظیف، یکتُبُ حدیث ابن عباس رضی الله عنه: لا إله إلا الله الحلیمُ الکریمُ، سبحان الله ربِّ العرش العظیم، الْحَمْدُ لِلهِ رَبِّ الْعَالَمِین: کَأَنَّهُمْ یَوْمَ یَرَوْنَ مَا یُوعَدُونَ لَمْ یَلْبَثُواْ إلاَّ سَاعَةً مِّنْ نَهَارٍ، بَلاَغٌ (الأحقاف: ۳۵)، کَأَنَّهُمْ یَوْمَ یَرَوْنَهَا لَمْ یَلْبَثُوا إلاَّ عَشِیَّةً أَوْ ضُحَاهَا (النازعات: ۴۶)قال الخَلال: أنبأنا أبو بکر المَرْوزیُّ: أنَّ أبا عبد الله جاءه رجل فقال: یا أبا عبد الله؛ تکتبُ لامرأة قد عَسُرَ علیها ولدُها منذ یومین؟ فقال: قُلْ له: یَجِئ بجامٍ واسِعٍ، وزعفرانٍ، ورأیتُهُ یکتب لغیر واحد.ویُذکر عن عِکرمةَ، عن ابن عباس، قال: مَرَّ عیسی صلَّی الله علی نبیِّنا وعلیه وسَلَّم علی بقرةٍ قد اعتَرَضَ ولدُها فی بطنها، فقالت: یا کلمةَ الله؛ ادعُ الله لی أن یُخَلِّصَنی مما أنا فیه. فقال: یا خالقَ النفسَ مِنَ النفسِ، ویا مخلِّصَ النفسَ مِنَ النفسِ، ویا مُخْرِجَ النفسَ مِنَ النفسِ، خَلِّصْهَا. قال: فرمتْ بولدها، فإذا هی قائمةٌ تَشُمُّه. قال: فإذا عَسُرَ عَلی المرأة ولدُها، فاکتبْه لها. وکل ما تقدم من الرقی، فإن کتابته نافعة.ورخص جماعة من السلف فی کتابة بعض القرآن وشربه، وجعل ذلک من الشفاء الذی جعل الله فیه.کتاب آخر لذلک: یکتب فی إناء نظیف: إذا السماء انشقت – وأذنت لربها وحقت – وإذا الأرض مدت – وألقت ما فیها وتخلت (الانشقاق: ۱-۴)، وتشرب منه الحامل، ویرش علی بطنها.کتاب للرعاف: کان شیخ الإسلام ابن تیمیة رحمه الله یکتب علی جبهته: وقیل یا أرض ابلعی ماءک، ویا سماء أقلعی وغیض الماء وقضی الأمر (هود: ۴۴). وسمعته یقول: کتبتها لغیر واحد فبرأ، فقال: ولا یجوز کتابتها بدم الراعف، کما یفعله الجهال، فإن الدم نجس، فلا یجوز أن یکتب به کلام الله تعالی.کتاب آخر له: خرج موسی علیه السلام برداء، فوجد شعیباً، فشده بردائه یمحو الله ما یشاء ویثبت وعنده أم الکتاب (الرعد: ۳۹).کتاب آخر للحزاز: یکتب علیه: فأصابها إعصار فیه نار، فاحترقت (البقرة: ۲۶۶) بحول الله وقوته.کتاب آخر له: عند اصفرار الشمس یکتب علیه: یا أیها الذین آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله یؤتکم کفلین من رحمته ویجعل لکم نوراً تمشون به، ویغفر لکم والله غفور رحیم (الحدید: ۲۸).کتاب آخر للحمی المثلثة: یکتب علی ثلاث ورقات لطاف: بسم الله فرَّت، بسم الله مرت، بسم الله قلت، ویأخذ کل یوم ورقة، ویجعلها فی فمه، ویبتلعها بماء.کتاب آخر لعرق النسا: بسم الله الرحمن الرحیم، اللهم رب کل شیء، وملیک کل شیء، وخالق کل شیء، أنت خلقتنی، وأنت خلقت النَّسا، فلا تسلطه علی بأذی، ولا تسلطنی علیه بقطع، واشفنی شفاء لا یغادر سقماً، لا شافی إلا أنت.کتاب للعرق الضارب: روی الترمذی فی «جامعه»: من حدیث ابن عباس رضی الله عنهما: أن رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یعلمهم من الحمی، ومن الأوجاع کلها أن یقولوا: «بسم الله الکبیر، أعوذ بالله العظیم من شر کل عرق نعار، ومن شر حر النار».کتاب لوجع الضرس: یکتب علی الخد الذی یلی الوجع: بسم الله الرحمن الرحیم: قل هو الذی أنشأکم وجعل لکم السمع والأبصار والأفئدة قلیلًا ما تشکرون (النحل: ۷۸)، وإن شاء کتب: وله ما سکن فی اللیل والنهار وهو السمیع العلیم (الأنعام: ۱۳).کتاب للخراج: یکتب علیه: ویسألونک عن الجبال فقل ینسفها ربی نسفاً فیذرها قاعاً صفصفاً لا تری فیها عوجاً ولا أمتاً (طه: ۱۰۵).کمأة: ثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم أنه قال: «الکمأة من المن وماؤها شفاء للعین»، أخرجاه فی «الصحیحین».قال ابن الأعرابی: الکمأة: جمع، واحده کمء، وهذا خلاف قیاس العربیة، فإن ما بینه وبین واحده التاء، فالواحد منه بالتاء، وإذا حذفت کان للجمع. وهل هو جمع، أو اسم جمع؟ علی قولین مشهورین، قالوا: ولم یخرج عن هذا إلا حرفان: کمأة وکمء، وجبأة وجبء، وقال غیر ابن الأعرابی: بل هی علی القیاس: الکمأة للواحد، والکمء للکثیر، وقال غیرهما: الکمأة تکون واحداً وجمعاً.واحتج أصحاب القول الأول بأنهم قد جمعوا کمئاً علی أکمؤ، قال الشاعر:ولقد جنیتک أکمؤا وعساقلا ولقد نهیتک عن بنات الأوبروهذا یدل علی أن «کمء» مفرد، «وکمأة» جمع.والکمأة تکون فی الأرض من غیر أن تزرع، وسمیت کمأة لاستتارها، ومنه کمأ الشهادة: إذا سترها

وأخفاها، والكمأة مخفية تحت الأرض لا ورق لها، ولا ساق، ومادتها من جوهر أرضـى بخارى محتقن فى الأرض نحو سطحها يحتقن ببرد الشتاء، وتنميه أمطار الربيع، فيتولد وينـدفع نحو سـطح الأرض متجسـداً، ولـذلك يقال لها: جدرى الأرض، تشبيهاً بالجدرى فى صورته ومادته، لأن مادته رطوبـة دمويـة، فتنـدفع عنـد سن الترعرع فى الغالب، وفى ابتداء استيلاء الحرارة، ونماء القوة.وهى مما يوجد فى الربيع، ويؤكـل نيئاً ومطبوخاً، وتسـميها العرب: نبات الرعـد لأنها تكثر بكثرته، وتنفطر عنها الأرض، وهى من أطعمـة أهل البوادى، وتكثر بـأرض العرب، وأجودهـا مـا كانت أرضـها رمليـة قليلـة الماء.وهى أصـناف: منها صـنف قتال يضـرب لونه إلى الحمرة يحـدث الاختناق.وهى باردة رطبة فى الدرجة الثالثة، رديئة للمعدة، بطيئة الهضم، وإذا أدمنت، أورثت القولنج والسكتة والفالج، ووجع المعدة، وعسـر البول، والرطبـة أقـل ضـرراً من اليابسـة ومنأكلهـا فليـدفنها فى الطين الرَّطب، ويَسلِقها بالمـاء والملـح والصَّعْتر، ويأكلهـا بالزيت والتوابِل الحارَّة، لأن جوهرها أرضى غليظ، وغِذاءها ردىء، لكن فيها جوهر مائى لطيف يدل على خفتها، والاكتحال بها نافع من ظلمة البصـر والرَّمد الحار، وقد اعترف فضـلاء الأطباء بأنَّ ماءها يجلو العَيْن. وممن ذكره المسيحىُّ، وصاحب القانون، وغيرهما.وقوله صـلى الله عليه وسـلم: «الكَمْأَة من المَنِّ»، فيه قولان:أحـدهما: أنَّ المنَّ الـذى أُنزل على بنى إسـرائيل لم يكن هذا الحلو فقط، بل أشـياءُ كثيرة مَنَّ الله عليهم بها من النبات الـذى يُوجد عفواً من غير صـنعة ولا عِلاج ولاحرث، فان المن مصدر بمعنى المفعول أى «ممنون» به فكل مـا رزقه الله العبـد عفوا بغير كسب منه ولاـ علاـج، فهو مَنٌّ محضٌ، وإن كانت سائر نعمه مَنّاً منه على عبـده، فخصَّ منها ما لا كسب له فيه، ولاـ صُـنعَ بـاسم «المنِّ»، فـإنه مَنٌّ بلاـ واسـطة العبـد، وجعـل سـبحانه قُوتَهم بـالتِّيه «الكمـأة»، وهى تقومُ مقـام الخبز، وجعل أُدمهم «السَّلْوى»، وهو يقوم مقـام اللَّحم، وجعـل حَلواهم «الطـلَّ» الـذى ينزلُ على الأشـجار يقوم لهم مقام الحلوى. فكَمُل عيشـهُم.وتأمل قوله صلى الله عليه وسـلم: «الكمأة من المنِّ الـذى أنزله الله على بنى إسـرائيل» فجعلها من جملته، وفرداً من أفراده، والترنْجبين الـذى يسـقط على الأشـجار نوع من المَنِّ، ثم غلب اسـتعمال المَنِّ عليه عُرْفاً حادثاً.والقول الثانى: أنه شَبَّهَ الكمأةَ بالمَنِّ المُنَزَّل من السماء، لأنه يُجمع من غير تعب ولا كلفة ولا زرع بِزر ولا سـقى.فإن قلت: فإذا كان هذا شأنَ الكمأة، فما بالُ هذا الضرر فيها، ومن أين أتاها ذلك؟فاعلم أنَّ اللَّه سبحانه أتقن كُلَّ شىء صنعه، وأحسن كُلَّ شىء خلقه، فهو عند مبدإ خلقه برىءٌ من الآفات والعلل، تامُّ المنفعة لما هُيىء وخُلِقَ له، وإنما تعرِضُ له الآفاتُ بعـد ذلك بأُمور أُخَر من مجاورة، أو امتزاج واختلاط، أو أسـباب أُخَر تقتضـى فسادَه، فلو تُرِكَ على خِلقته الأصـلية من غير تعلق أسـباب الفساد به، لم يفسـد.ومَنْ له معرفـة بأحوال العالَم ومبـدئه يعرِف أنَّ جميع الفساد فى جَوِّه ونباته وحيوانه وأحوالِ أهله، حـادثٌ بعـد خلقه بأسـباب اقتضت حـدوثَه، ولم تزل أعمـالُ بنى آدَم ومخـالفتُهم للرُّسُـل تُحـدث لهم من الفسـاد العـام والخاص ما يجلب عليهم من الآلام، والأمراض، والأسـقام، والطواعين، والقحوط، والجدوب، وسلب بركات الأرض، وثمارها، ونباتها، وسـلب منافعها، أو نقصانها أُموراً متتابعة يتلو بعضُهَا بعضاً.فإن لم يَتَّسِعْ علمك لهذا فاكتفِ بقوله تعالى: ظَهَرَ الْفَسَادُ فِى الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِى النَّاسِ (الروم:۴۱)، ونَزِّل هـذه الآيـة على أحوالِ العالَم، وطابِقْ بين الواقع وبينها، وأنت ترى كيف تحـدث الآفاتُ والعلل كل وقت فى الثمار والزرع والحيوان، وكيف يحـدُث من تلك الآفات آفاتٌ أُخَرُ متلازمـة، بعضُـها آخـذ برقاب بعض، وكُلَّما أحـدث النـاسُ ظلمـاً وفجـوراً، أحـدث لهم ربهم تبـارك وتعـالى من الآفـات والعلـل فى أغـذيتهم وفواكههم، وأهويتهم وميـاههم، وأبـدانهم وخلقهم، وصُـورهم وأشـكالهم وأخلاـقهم من النقص والآفـات، مـا هو موجب أعمـالهم وظلمهم وفجورهم.ولقـد كـانت الحبوب من الحِنطـة وغيرها أكبرَ مما هى اليوم، كما كانت البركـةُ فيها أعظمَ. وقـد روى الإمام أحمـد بإسـناده: أنه وجد فى خزائن بعض بنى أميةَ صرة فيها حِنطةٌ أمثال نوى التمر مكتوبٌ عليها: هذا كان ينبُت أيامَ العدل. وهذه القصة، ذكرها فى «مسنده» على أثر حديث رواهوأكثرُ هـذه الأمراض والآفات العامـة بقيـةُ عـذاب عُذِّبتْ به الأُممُ السالفة، ثم بقيت منها بقية مُرصَدَةٌ لمن بقيت عليه بقيةٌ من أعمالهم، حكماً قسطاً، وقضـاءً عـدلاً، وقـد أشـار النبىُّ صـلى الله عليـه وسـلم إلى هـذا بقـوله فى الطـاعون: «إنَّه بقيـةُ رجز أو عـذاب أُرسِـلَ على بنى إسـرائيلَ».وكـذلك سـلَّط اللهُ سـبحانه وتعالى الريـحَ على قومٍ سبعَ ليالٍ وثمانيةَ أيام، ثم أبقَى فى العالَم منها بقيةً فى تلك الأيام، وفى نظيرهـا عِظـةً وعِبرة.وقـد جعـل اللهُ سـبحانه أعمال البَرِّ والفاجرِ مقتضـياتٍ لآثارها فى هـذا العالَم اقتضاءً لا بـد منه، فجعل منعَ الإحسان

والزكـاة والصدقـة سـبباً لمنع الغَيْث من السـماء، والقحطِ والجَدْبِ، وجعَلَ ظلمَ المساكين، والبخسَ فى المكاييل والموازين، وتعـدِّى القَوِيِّ على الضـعيف سـبباً لجَوْر الملوك والولاة الـذين لا يَرحمون إن اسْتُرْحِموا، ولا يَعْطِفُون إن اسـتُعطِفُوا، وهم فى الحقيقـة أعمالُ الرعايا ظهرت فى صور وُلاتهم، فإنَّ اللهَ سـبحانه بحكمته وعـدله يُظهِرُ للناس أعمالَهم فى قوالِب وصورٍ تناسـبها، فتارةً بقحط وجـدب، وتارةً بعدوٍّ، وتارةً بولاة جائرين، وتارةً بأمراضٍ عامةٍ، وتارةً بهُموم وآلام وغموم تحضُـرها نفوسُهم لا ينفكُّونَ عنها، وتارةً بمنع بركات السماء والأرض عنهم، وتارةً بتسليط الشياطين عليهم تَؤُزُّهم إلى أسباب العذاب أزًّا، لِتَحِقَّ عليهم الكلمةُ، وليصيرَ كل منهم إلى ما خُلِقَ له. والعاقل يُسَـيِّر بصيرته بين أقطار العالَم، فيُشاهـدُه، وينظر مواقعَ عـدل الله وحكمته، وحينئـذ يَتَبَيَّنُ له أنَّ الرُّسُلَ وأتباعَهُم خاصةً على سبيـل النجاة، وسائر الخلق على سبيل الهلاك سائرون، وإلى دار البَوار صائرون، واللهُ بالغُ أمرِه، لا مُعَقِّبَ لحكمه، ولا رادَ لأمره.. وبالله التوفيقوقوله صـلى الله عليه وسـلم فى الكمأة: «وماؤها شـفاء للعَيْنِ» فيه ثلاثـة أقوال:أحـدها: أنَّ ماءَها يُخلَط فى الأدويـة التى يُعالَج بها العَيْنُ، لا أنه يُستعمل وحـده، ذكره أبو عُبيـد.الثانى: أنه يُستعمل بحْتاً بعـد شَـيِّها، واسـتقطار مائها، لأنَّ النار تُلطِّفه وتُنضجه، وتُـذِيبُ فضـلاتِه ورطوبتَه المؤذيـة، وتُبقى المنـافع.الثـالث: أنَّ المراد بمائهـا المـاءُ الـذى يحـدث به من المطر، وهو أولُ قَطْر ينزل إلى الأرض، فتكون الإضافـة إضافـةَ اقتران، لاـ إضافـة جزء، ذكره ابن الجوزى، وهو أبعـدُ الوجوه وأضـعفها.وقيـل: إن اسـتُعمل ماؤها لتبريـد ما فى العَيْن، فماؤهـا مجرَّداً شـفاء، وإن كـان لغير ذلـك، فمركَّب مع غيره.وقال الغافقى: ماء الكمأة أصـلح الأدويـة للعَيْن إذا عُجِنَ به الإثمِد واكتُحِلَ به، ويُقوِّى أجفانها، ويزيـدُ الروحَ الباصـرة قوةً وحِدَّةً، ويدفع عنها نزول النوازل.كَبَاثٌ: فى «الصـحيحين»: من حديث جابر بن عبـد الله رضـى الله عنه، قـال: كُنَّا مع رسولِ اللهِ صـلى الله عليه وسـلم نَجْنِى الكَباثَ، فقال:«عليكم بالأسْوَدِ مِنْهُ، فإنَّه أطْيَبُه».الكَباث بفتح الكـاف، والبـاء الموحـدة المخففـة، والثـاء المثلثـة ثمرُ الأراك. وهو بأرض الحجاز، وطبعُه حار يابس، ومنافعُه كمنافع الأراك: يُقَوِّى المعـدة، ويُجيـدُ الهضمَ، ويجلُو البلغمَ، وينفعُ مِن أوجـاع الظهر، وكثيرٍ من الأـدواء. قال ابن جُلْجُل: إذا شُربَ طحينُه، أدرَّ البَوْلَ، ونقَّى المثانـة، وقال ابنُ رضوان: يُقَوِّى المَعِـدَة، ويُمسكُ الطبيعـة.كَتَمٌ: روى البخاريُّ فى «صـحيحه»: عن عثمان بن عبد الله ابن مَوْهَب، قال: دخلنا على أُمِّ سَـلَمة رضـى الله عنها، فأخرجت إلينا شعَراً من شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإذا هو مخضوبٌ بالحِنَّاء والكَتَم.وفى «السـنن الأربعـة»: عن النبـيِّ صـلى الله عليه وسـلم أنه قـال: «إنَّ أحسنَ مـا غيَّرْتُم به الشَّيْبَ الحِنَّاءُ والكَتَمُ».وفى «الصـحيحين»: عن أنس رضـى الله عنه، أنَّ أبـا بكر رضـى الله عنه اختَضب بـالحِنَّاءِ والكَتَم.وفى «سـنن أبى داود»: عن ابن عباس رضـى الله عنهما، قال: مَرَّ على النبىِّ صـلى الله عليه وسـلم رجلٌ قـد خَضَبَ بالحِنَّاء، فقال:«ما أحْسَنَ هذا»؟، فمرَّ آخرُ قد خَضَبَ بالحِنَّاءِ والكَتَم، فقال: «هذا أحسنُ من هـذا»، فمرَّ آخَرُ قـد خَضَبَ بـالصُّفرة، فقـال: «هـذا أحسنُ من هـذا كُلِّهِ».قـال الغافِقى: «الكَتَمُ نبتٌ ينبُت بالسـهول، ورقُه قريب مِن ورق الزَّيْتون، يعلُو فوقَ القامـة، وله ثمر قَدْرَ حَبِّ الفُلفُل، فى داخله نوى، إذا رُضِـخَ اسودَّ، وإذا استُخرجَتْ عُصارة ورقه، وشُـرِبَ منها قدرُ أُوقيـة، قَيَّأَ قيئاً شديـداً، وينفع عن عضـة الكلب. وأصلُه إذا طبِخَ بالماء كان منه مِدادٌ يُكتب به.وقال الكِندى: بزر الكَتَم إذا اكتُحِلَ به، حلَّل الماء النازل فى العين وأبرأها.وقد ظن بعض الناس أنَّ الكَتَمَ هو الوَسْـمة، وهى ورق النِّيل، وهذا وَهَمٌ، فإن الوَسْمة غير الكَتَم. قال صاحب «الصـحاح»: «الكَتَم بالتحريك: نبت يُخلط بالوَسْمة يُختضَب به. قيل: والوَسْمة نباتٌ له ورق طويل يَضرِبُ لونه إلى الزرقة أكبرُ من ورق الخِلاف، يُشبـه ورق اللُّوبياء، وأكبرُ منه، يُؤتى به من الحجاز واليمن.فإن قيل: قد ثبت فى «الصـحيح» عن أنس رضى الله عنه، أنه قال: «لم يختضِب النبىُّ صـلى الله عليه وسـلم».قيل: قد أجاب أحمد بن حنبلٍ عن هذا وقال: قد شَهِدَ به غيرُ أنس رضى الله عنه على النبىِّ صلى الله عليه وسـلم أنه خَضَبَ. وليس مَنْ شَـهِدَ بمنزلـة مَن لم يشـهدْ، فأحمـدُ أثبتَ خِضـاب النبىّ صـلى الله عليه وسـلم، ومعه جماعـة من المحـدِّثين، ومالك أنكره.فإن قيل: قد ثبت فى «صـحيح مسـلم» النهىُ عن الخِضاب بالسواد فى شأن أبى قُحافةَ لمَّا أُتِىَ به ورأسُه ولحيتُه كالثَّغَامـة بياضاً، فقال: «غَيِّرُوا هـذا الشَّيْبَ وجَنِّبُوهُ السَّوَادَ». والكتمُ يُسَوِّد الشـعرَ.فالجواب من وجهين، أحـدهما: أنَّ النهى عن التسويـد البحت، فـأمَّا إذا أُضـيف إلى الحِنَّاء شـىءٌ آخرُ، كـالكَتَم ونحوه، فلا بأس به، فإنَّ الكَتَمَ والحِنَّاء يجعل الشـعر بيْن الأحمر والأـسود بخلاـف الوَسْـمة، فإنهـا تجعلُه أسود فاحمـاً، وهـذا أصـح الجوابين.الجواب الثـانى: أنَّ الخِضَـاب بالسَّوَاد المنهى عنه خِضابُ

التدليس، كخِضاب شعر الجاريـة، والمرأةِ الكـبيرة تغرُّ الزوج، والسيدَ بـذلك، وخِضَاب الشيخ يَغُرُّ المرأةَ بـذلك، فإنه من الغش والخِداع، فأما إذا لم يتضمن تدليساً ولا خِداعاً، فقد صحَّ عن الحسن والحسين رضى الله عنهما أنهما كانا يخضِبان بالسَّواد، ذكر ذلك ابن جرير عنهمـا فى كتـاب «تهـذيب الآثار»، وذكره عن عثمان ابن عفان، وعبـد الله بن جعفر، وسعد بن أبى وقاص، وعُقبـةَ بن عامر، والمغيرة بن شعبة، وجرير بن عبـد الله، وعمرو بن العاص.وحكاه عن جماعـة من التابعين، منهم: عمرو بن عثمان، وعلى بن عبد الله بن عباس، وأبو سلمة بن عبد الرحمن، وعبد الرحمن بن الأسود، وموسى بن طلحة، والزُّهْرى، وأيوب، وإسماعيل بن معدى كرب.وحكاه ابن الجوزى عن محارب بن دِثار، ويزيد، وابن جُريج، وأبى يوسفَ، وأبى إسحاق، وابن أبى ليلى، وزياد بن عَلاقة، وغَيلان بن جامع، ونافع بن جُبير، وعمرو بن على المُقَدَّمى، والقاسم بن سـلامكَرْمٌ: شـجرة العِنَب، وهى الحَبَلَةُ، ويُكره تسميتها كَرْماً، لما روى مسلم فى «صحيحه» عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا يقولَنَّ أحدُكُمْ للعِنَبِ الكَرْمَ، الكَرْمُ: الرَّجُلُ المُسْلِمُ». وفى رواية: «إنما الكَرْمُ قَلْبُ المُؤْمِنِ»، وفى أُخرى: «لا تقولوا: الكرمُ، وقُولُوا: العِنَبُ والحَبَلَةُ».وفى هـذا معنيـان:أحدهما: أنَّ العرب كانت تُسمى شجرة العِنَب الكَرْمَ، لكثرة منافعها وخيرها، فكره النبىُّ صلى الله عليه وسلم تسميَتها باسم يُهيِّج النفوس على محبتها ومحبة ما يُتخذ منها من المسكر، وهو أُمُّ الخبائث، فكره أن يُسمَّى أصلُه بأحسن الأسماء وأجمعها للخير.والثانى: أنه من باب قوله: «لَيْسَ الشَّدِيدُ بالصُّرَعَةِ»، و«لَيْسَ المِسْكينُ بالطَّوَّافِ». أى: أنكم تُسمون شجرةَ العِنَب كَرْماً لكثرة منافعه، وقلبُ المؤمن أو الرجل المسلم أولى بهـذا الاسم منه، فإنَّ المؤمنَ خيرٌ كُلُّه ونفع، فهو من بـاب التنبيه والتعريف لمـا فى قلب المؤمن من الخير، والجود، والإيمـان، والنور، والهـدى، والتقوى، والصفات التى يستحق بها هـذا الاسم أكثرُ من استحقاق الحَبَلَة له.وبعد.. فقوةُ الحَبَلَةِ باردة يابسة، وورقُها وعلائقها وعرمُوشها مبرد فى آخر الدرجة الأُولى، وإذا دُقَّت وضُمِّدَ بهـا من الصُّدَاع سكنته، ومن الأورام الحـارة والتهاب المعـدة. وعُصارةُ قضبانه إذا شُربت سكَّنت القىء، وعقلت البطن، وكذلك إذا مُضغت قلوبها الرطبة. وعُصارةُ ورقها، تنفع من قروح الأمعاء، ونفْث الدم وقيئه، ووجع المَعِدَة. ودمعُ شجره الذى يُحمل على القضبان، كالصمغ إذا شُرِبَ أخرج الحصاة، وإذا لُطِخَ به، أبرأ القُوَبَ والجَرَبَ المتقرح وغيره، وينبغى غسل العضو قبل استعمالها بالماء والنَّطْرون، وإذا تمسَّح بها مع الزيت حلق الشعر، ورمادُ قضبانه إذا تُضمِّدَ به مع الخل ودُهْن الورد والسَّذاب، نفع من الورم العارض فى الطِّحال، وقوةُ دُهْن زهرة الكَرْم قابضة شبيهةٌ بقوة دُهْن الورد، ومنافعها كثيرة قريبة من منافع النخلة.كَرَفْس: روى فى حديث لا يصِحُّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أنه قال: «مَن أكَلَهُ ثم نامَ عليه، نام ونَكْهتُهُ طَيِّبةٌ، وينامُ آمناً من وَجَعِ الأضراسِ والأسنانِ»، وهـذا باطل على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولكن البُسْتانىَّ منه يُطيِّب النكهة جدّاً، وإذا عُلِّق أصله فى الرقبة نفع من وجع الأسنان.وهو حارٌ يابس، وقيل: رطب مفتِّح لسُداد الكَبِد والطِّحال، وورقُه رطباً ينفعُ المَعِدَة والكَبِدَ الباردة، ويُدِرُّ البَوْل والطَّمْث، ويُفتِّت الحصـاة، وحَبّه أقوى فى ذلـك، ويُهيِّج البـاه، وينفعُ مِن البَخَر. قـال الرازىُّ: وينبغى أن يُجتنب أكله إذا خِيفَ من لـدغ العقارب.كُرَّاثٌ: فيه حديث لا يصِحُّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو باطل موضوع: «مَن أكَلَ الكُرَّاث ثم نامَ عليه نام آمناً مِنْ ريح البَوَاسيرِ واعْتَزَلَهُ الملَك لِنَتَنِ نَكْهَتِه حتى يُصْبِحَ».وهو نوعان: نَبَطىٌّ وشامىٌّ، فالنبطىُّ: البقلُ الـذى يوضع على المائـدة. والشامىُّ: الـذى له رؤوس، وهو حار يابس مُصـدِّع، وإذا طُبخَ وأُكِلَ، أو شُرِب ماؤه، نفع من البواسير الباردة. وإن سُحِقَ بزره، وعُجِنَ بقَطِرَانٍ، وبُخِّرَت به الأضراسُ التى فيها الدودُ نثرها وأخرجها، ويُسكِّن الوجع العارض فيها، وإذا دُخنت المقعدةُ ببزره خَفَّت البواسير، هذا كله فى الكُرَّاث النَبَطى.وفيه مع ذلك فساد الأسنان واللِّثة، ويُصَدِّع، ويُرى أحلاماً رديئةً، ويُظلم البصر، ويُنتن النَّكهة، وفيه إدرارٌ للبَوْل والطَّمث، وتحريكٌ للباه، وهو بطىءُ الهضم.

حرف اللام

لَحْمٌ: قـال الله تعالى: وَأَمْدَدْنَاهُم بِفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ (الطور: ٢٢)، وقال: وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ (الواقعة: ٢١).وفى «سنن ابن ماجه» من حديث أبى الدرداء، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «سَيِّدُ طَعَامِ أهْلِ الدُّنيا وأهْلِ الجَنَّةِ اللَّحْمُ». ومن حديث بُريدةَ يرفعه:

«خَيْرُ الإِدَامِ فِى الدُّنيا والآخِرَةِ اللَّحْمُ».وفى «الصحيح» عنه صلى الله عليه وسلم:«فضلُ عائشةَ على النِّساءِ كفضلِ الثَّريدِ على سائِرِ الطَّعَامِ».و«الثريد»: الخبز واللَّحم. قال الشاعر:إذَا مَا الْخبْزُ تَأْدِمُهُ بِلَحْمٍ فَذَاكَ أَمَانَةَ اللهِ الثرِيدُوقال الزُّهْرى: أكل اللَّحْم يَزيدُ سبعين قوَّة، وقال محمد بن واسع: اللَّحْم يزيد فى البصر، ويُروى عن علىِّ بن أبى طالب رضى الله عنه:«كُلُوا اللَّحْمَ، فإنه يُصَفِّى اللَّوْنَ، ويُخْمِصُ البَطْنَ، ويُحَسِّنُ الخُلُقَ»، وقال نافع: كان ابن عمر إذا كان رمضانُ لم يَفُتْه اللَّحْم، وإذا سافر لم يفته اللَّحْمَ. ويُذكر عن علىٍّ: مَن تركه أربعين ليلة ساء خُلُقه.وأما حديث عائشة رضى الله عنها، الذى رواه أبو داود مرفوعاً: «لا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بالسكِّين، فإنه من صَنِيع الأعَاجِم، وانْهشُوهُ، فإنه أَهْنَأُ وأمرأُ». فرده الإمام أحمد بما صحَّ عنه صلى الله عليه وسلم مِن قَطعِه بالسِّكِين فى حديثين، وقد تقدَّما.واللَّحمُ أجناس يختلِفُ باختلافِ أُصولِهِ وطبائعه، فنذكرُ حُكمَ كل جنس وطبعَه ومنفعَته ومضرَّته.لحم الضأن: حار فى الثانية، رطب فى الأُولى، جيده الحَوْلىُّ، يُولِّدُ الدم المحمود القوى لمن جاد هضمُه، يصلح لأصحاب الأمزجة الباردة والمعتدلة، ولأهل الرياضات التامة فى المواضع والفصول الباردة، نافع لأصحاب المِرَّة السوداء، يُقوِّى الذهن والحفظ. ولحم الهَرِمِ والعَجيفِ ردىء، وكذلك لحمُ النِّعاج، وأجوده: لحمُ الذَّكَر الأسود منه، فإنه أخف وألذ وأنفع، والخصىُّ أنفعُ وأجود، والأحمر من الحيوان السمين أخفُّ وأجودُ غذاءً، والجَذَعُ مِن المَعْز أقل تغذية، ويطفو فى المَعِدَة.وأفضل اللَّحْم عائذه بالعظم، والأيمن أخف وأجود من الأيسر، والمقدم أفضل من المؤخر، وكان أحبُّ الشاة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمها، وكلُّ ما علا منه سوى الرأس كان أخفَّ وأجود مما سَفَل، وأعطى الفرزدقُ رجلًا يشترى له لحماً وقال له: «خذ المقدَّم، وإياك والرأسَ والبطنَ، فإنَّ الداء فيهما».ولحم العنق جيد لذيذ، سريعُ الهضم خفيف، ولحم الذراع أخفُّ اللَّحم وألذُّه وألطفه وأبعدُه من الأذى، وأسرعُه انهضاماً.وفى «الصحيحين»: أنه كان يُعجِب رسول الله صلى الله عليه وسلم.ولحم الظَّهْر كثير الغذاء، يُولِّد دماً محموداً. وفى «سنن ابن ماجه» مرفوعاً: «أطْيَبُ اللَّحْمِ لَحْمُ الظَّهْرِ».لحمُ المَعْز: قليل الحرارة، يابس، وخِلْطُه المتولد منه ليس بفاضل وليس بجيد الهضم، ولا محمود الغذاء. ولحمُ التَّيْس ردىءٌ مطلقاً، شديد اليُبس، عَسِرُ الانهضام، مُولِّد للخلط السوداوى.قال الجاحظ: قال لى فاضل من الأطباء: يا أبا عثمان؛ إياك ولحمَ المَعْز، فإنه يُورث الغم، ويُحرِّك السوداءَ، ويُورث النسيان، ويُفسد الدم، وهو واللهِ يَخْبِلُ الأولاد.وقال بعض الأطباء: إنما المذمومُ منه المُسِنُّ، ولا سِيَّما للمُسنِّين، ولا رداءةَ فيه لمن اعتاده. و«جالينوس» جعل الحَوْلِىَّ منه من الأغذية المعتدلة المعدِّلة للكَيْموس المحمود، وإناثُه أنفعُ من ذكوره.وقد روى النسائى فى «سننه»: عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم: «أحْسِنوا إلى الماعِزِ وأمِيطُوا عنها الأذى، فإنها من دوابِّ الجَنَّةِ». وفى ثبوت هذا الحديث نظرٌ.وحكمُ الأطباء عليه بالمضرَّة حكمٌ جزئىٌ ليس بكلىٍّ عام، وهو بحسب المَعِدَة الضعيفة، والأمزجة الضعيفة التى لم تعتده، واعتادت المأكولات اللطيفة، وهؤلاء أهل الرفاهية من أهل المدن، وهم القليلون من الناس.لحم الجَدْى: قريب إلى الاعتدال، خاصةً ما دام رَضيعاً، ولم يكن قريبَ العهد بالوِلادة، وهو أسرعُ هضماً لما فيه من قُوَّة اللَّبن، مُليِّن للطبع، موافق لأكثر الناس فى أكثر الأحوال، وهو ألطفُ مِن لحم الجمل، والدمُ المتولد عنه معتدل.لحم البَقَر: بارد يابس، عَسِرُ الانهضام، بطىءُ الانحدار، يُوَلِّدُ دماً سوداوياً، لا يصلُح إلا لأهلِ الكَدِّ والتعب الشديد، ويُورث إدمانُه الأمراضَ السوداوية، كالبَهَق والجَرَب، والقُوباء والجُذام، وداء الفيل، والسَّرَطانِ، والوسواس، وحُمَّى الرِّبع، وكثير من الأورام، وهذا لمن لم يعتده، أو لم يَدفعْ ضررَه بالفُلفُل والثُّوم والدارصينى والزنجبيل ونحوه، وَذَكَرُه أقلُّ بُرودةً، وأُنثاه أقلُّ يبساً.ولحمُ العِجل ولا سِيَّما السمينَ مِن أعدل الأغذية وأطيبِها وألذها وأحمدِهَا، وهو حار رطب، وإذا انهضم غذَّى غذاءً قوياً.لحم الفَرَس: ثبت فى «الصحيح» عن أسماءَ رضى الله عنها، قالت: نَحرْنا فرساً فأكلناه على عهدِ رسول الله صلى الله عليه وسلم. وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه أذن فى لحوم الخيل، ونَهى عن لحوم الحُمُرِ. أخرجاه فى الصحيحين.ولا يثبت عنه حديثُ المِقدام بن معدى كرب رضى الله عنه أنه نهى عنه. قاله أبو داود وغيره من أهل الحديثواقترانُه بالبغالِ والحَمير فى القرآن لا يدل على أنَّ حكم لحمه حكم لحومها بوجه من الوجوه، كما لا يدُلُّ على أنَّ حكمها فى السهم فى الغنيمة حكمُ الفَرَس، والله سبحانه يَقْرِنُ فى الذِّكرِ بين المُتماثِلات تارةً، وبين المختلفات، وبين المتضادَّات، وليس فى قوله: لِتَرْكَبُوهَا ما يمنع من أكلها، كما ليس فيه ما يمنعُ من غير الركوب من وجوه الانتفاع، وإنما نَصَّ على أجلِّ منافعها، وهو الركوبُ، والحديثان فى حِلِّها

صحيحان لا مُعَارِضَ لهما.وبعد.. فلحمُهَا حارٌ يابس، غليظٌ سوداويٌّ مُضِرٌ لا يصلح للأبدان اللَّطيفة.لحم الجَمل: فَرْقُ ما بين الرافضة وأهل السُّنَّة، كما أنه أحد الفروق بين اليهود وأهل الإسلام. فاليهود والرافضة تَذُمُّه ولا تأكله، وقد عُلِمَ بالاضطرار من دين الإسلام حِلُّه، وطالَما أكله رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم وأصحابُه حَضَراً وسَفَراًولحم الفَصيل منه مِن ألذِّ اللُّحوم وأطيبها وأقواها غِذاءً، وهو لمن اعتاده بمنزلة لحم الضأن لا يضرُّهم ألبتة، ولا يُولِّد لهم داء، وإنما ذمَّه بعضُ الأطباء بالنسبة إلى أهل الرفاهية مِن أهل الحَضَر الذين لا يعتادوه، فإنَّ فيه حرارة ويُبْساً، وتوليداً للسَّوداء، وهو عَسِرُ الانهضام، وفيه قوةٌ غيرُ محمودة، لأجلها أمر النبيُّ صلى الله عليه وسلم بالوضوء مِن أكله فى حديثين صحيحين لا معارض لهما، ولا يصح تأويلهُمَا بغسل اليد، لأنه خلافُ المعهود من الوضوء فى كلامه صلى الله عليه وسلم، لتفريقه بينه وبين لحم الغنم، فخيَّر بين الوضوء وتركه منها، وحتَّم الوضوء من لحوم الإبل. ولو حُمِلَ الوضوءُ على غسل اليد فقط، لحُمِلَ على ذلك فى قوله: «مَن مسَّ فَرْجَهُ فَلْيَتَوَضَأ».وأيضاً: فإنَّ آكِلَهَا قد لا يباشر أكلها بيده بأن يوضع فى فمه، فإن كان وضوؤه غسلَ يده، فهو عبث، وحملٌ لكلام الشارع على غير معهوده وعُرْفه، ولا يَصِحُّ معارضته بحديث: «كان آخرُ الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مماسَّت النار» لعدة أوجه:أحدها: أنَّ هذا عامٌ، والأمر بالوضوء منها خاص.الثانى: أنَّ الجهة مختلفة، فالأمرُ بالوضوء منها بجهة كونها لحمَ إبل سواء أكان نيئاً، أو مطبوخاً، أو قديداً، ولا تأثيرَ للنار فى الوضوء. وأمَّا تركُ الوضوء مما مسَّتِ النَّار، ففيه بيانُ أنَّ مَسَّ النارِ ليس بسبب للوضوء، فأينَ أحدُهما مِن الآخر؟ هذا فيه إثباتُ سبب الوضوء، وهو كونُه لحمَ إبل، وهذا فيه نفيٌ لسبب الوضوء، وهو كونُه ممسوسَ النار. فلا تعارضَ بينهما بوجه.الثالث: أنَّ هذا ليس فيه حكايةُ لفظ عام عن صاحب الشرع، وإنما هو إخبارٌ عن واقعة فعل فى أمرين، أحدهما: متقدِّم على الآخر، كما جاء ذلك مبيَّناً فى نفس الحديث: «أنهم قرَّبوا إلى النبيِّ صلى الله عليه وسلم لحماً، فأكل، ثم حضرتِ الصلاة، فتوضأ فصلَّى، ثم قرَّبوا إليه فأكل، ثم صلَّى، ولم يتوضأ، فكان آخِرُ الأمرين منه تركَ الوضوءِ مما مسَّت النارُ»، هكذا جاء الحديثُ، فاختصره الراوى لمكان الاستدلال، فأين فى هذا ما يصلُح لنسخ الأمر بالوضوء منه، حتى لو كان لفظاً عاماً متأخراً مقاوِماً، لم يصلح للنسخ، ووجب تقديمُ الخاص عليه، وهذا فى غاية الظهور.لحم الضَّب: تقدَّم الحديثُ فى حِلِّه، ولحمه حار يابس، يُقوِّى شهوة الجماع.ـ لحم الغزال: الغزالُ أصلحُ الصيد وأحمدُه لحماً، وهو حارٌ يابس، وقيل: معتدل جداً، نافع للأبدان المعتدلة الصحيحة، وجيِّدُه الخِشْف.ـ لحم الظَّبى: حارٌ يابس فى الأُولى، مجفِّف للبدن، صالح للأبدان الرطبة.قال صاحب «القانون»: وأفضلُ لحومِ الوحش لحمُ الظَّبىِ مع ميله إلى السوداوية.ـ لحم الأرانب: ثبت فى «الصحيحين»: عن أنس بن مالك، قال:«أنْفَجْنَا أرنباً فَسَعَوْا فى طلبها، فأخذوها، فبعث أبو طلحة بِوَرِكِهَا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فَقَبِلَهُ».لحم الأرنب: معتدل إلى الحرارة واليبوسة، وأطيبُها وَرِكُهَا، وأحمدُهُ أكل لحمها مشوياً، وهو يَعقِل البطن، ويُدِرُّ البَوْل، ويُفتِّت الحصى، وأكلُ رؤوسها ينفعُ مِن الرِّعشة.ـ لحم حمار الوَحْش: ثبت فى «الصحيحين»: من حديث أبى قتادة رضى الله عنه: «أنهم كانوا مع رسولِ الله صلى الله عليه وسلم فى بعض عُمَرِهِ، وأنه صادَ حِمَارَ وحش، فأمَرُهم النبيُّ صلى الله عليه وسلم بأكله وكانوا مُحْرِمِين، ولم يكن أبو قتادة مُحْرِماً».وفى «سنن ابن ماجه»: عن جابر قال: «أكلْنا زمنَ خيبرَ الخيلَ وحُمُرَ الوحش».لحمه حار يابس، كثيرُ التغذية، مُولِّد دماً غليظاً سوداوياً، إلا أنَّ شحمَه نافع مع دُهْن القُسط لوجع الظَّهر والرِّيح الغليظة المرخية للكُلَى، وشحمُه جيد لِلْكَلَفِ طِلاءً، وبالجملة فلحومُ الوحوش كُلُّهَا تُولِّد دماً غليظاً سوداوياً، وأحمدُه الغزال، وبعده الأرنب.لحوم الأجِنَّة: غير محمودة لاحتقان الدم فيها، وليست بحرام لقوله صلى الله عليه وسلم: «ذَكَاةُ الجَنِين ذَكَاةُ أُمِّهِ».ومنعَ أهلُ العراق مِن أكله إلا أن يُدْرِكَه حَيّاً فيُذَّكيه، وأوَّلوا الحديثَ على أن المراد به أنَّ ذكاته كذكاة أُمِّه. قالوا: فهو حُجَّة على التحريم، وهذا فاسد، فإنَّ أول الحديث أنهم سألوا رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فقالوا: يا رسولَ الله؛ نذبحُ الشاةَ، فنجدُ فى بطنها جنيناً، أفنأكلهُ؟ فقال: «كُلُوهُ إنْ شِئْتُم فإنَّ ذكاتَهُ ذَكاةُ أُمِّهِ».وأيضاً: فالقياسُ يقتضى حِلَّهُ، فإنه ما دامَ حَمْلًا فهو جزء من أجزاء الأُم، فذكاتُهَا ذكاةٌ لجميع أجزائها، وهذا هو الذى أشار إليه صاحبُ الشرع بقوله: «ذكاتُه ذكاةُ أُمِّه»، كما تكون ذكاتُها ذكاةَ سائر أجزائها، فلو لم تأتِ عنه السُّنَّةُ الصريحة بأكله، لكان القياسُ الصحيحُ يقتضى حِلَّه.لحم القَدِيد: فى «السنن»: من حديث ثوبان رضى الله عنه قال: ذبحتُ لرسولِ الله صلى الله عليه وسلم شاةً ونحن

مسافرون، فقال: «أَصْلِحْ لَحْمَها» فلم أزل أَطعِمُه منه إلى المدينة.القديدُ: أنفع من النمكسود، ويُقوِّى الأبدان، ويُحدثُ حِكَّة، ودفعُ ضرره بالأبازير الباردة الرطبة، ويُصلح الأمزجة الحارة.والنمكسودُ: حارٌ يابس مجفف، جيِّدُه من السمين الرطب، يضرُّ بالقُولَنْج، ودفعُ مضرَّته طبخُه باللَّبن والدُّهْن، ويصلح للمزاج الحار الرطب.فصلفى لحوم الطيرقال الله تعالى: وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ (الواقعة: ٢١).وفى «مسند البزَّار» وغيره مرفوعاً: «إنَّكَ لَتَنْظُرُ إلى الطَّيْرِ فى الجَنَّةِ، فَتَشْتَهيه، فيَخِرُّ مشويّاً بين يَدَيْكَ».ومنه حلال، ومنه حرام. فالحرامُ: ذو المِخلَب، كالصَّقرِ والبازى والشاهِين، وما يأكلُ الجِيَفَ كالنَّسْر، والرَّخَم، واللَّقْلَق، والعَقْعَق، والغُراب الأَبْقع، والأسود الكبير، وما نُهِىَ عن قتله كالهُدهُدِ، والصُّرَدِ، وما أُمِرَ بقتله كالحِدَأة والغراب.والحلالُ أصناف كثيرة، فمنه:الدَّجاج: ففى «الصحيحين» من حديث أبى موسى «أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم أكل لحمَ الدَّجاج».وهو حارٌ رطب فى الأُولى، خفيفٌ على المَعِدَة، سريعُ الهضم، جيدُ الخَلْطِ، يَزيد فى الدِماغ والمَنِىِّ، ويُصفِّى الصوت، ويُحَسِّنُ اللَّون، ويُقَوِّى العقل، ويُوَلِّد دماً جيداً، وهو مائل إلى الرطوبة، ويقال: إنَّ مداومَة أكله تُورث النِّقْرس، ولا يثبت ذلك.ولحمُ الديك: أسخنُ مزاجاً، وأقلُّ رطوبة، والعتيقُ منه دواء ينفع القُولنج والرَّبو والرِّياح الغليظة إذا طُبِخَ بماء القُرْطُم والشِّبْث، وخصِيُّها محمودُ الغِذَاء، سريعُ الانهضام، والفَراريجُ سريعة الهضم، مُلَيِّنة للطبع، والدَّمُ المتولد منها دمٌ لطيف جيد.لحم الدُّرَّاج: حارٌ يابس فى الثانية، خفيفٌ لطيف، سريعُ الانهضام، مُولِّد للدم المعتدل، والإكثارُ منه يُحِدُّ البصر.لحم الحَجَل: يُوَلِّد الدم الجيد، سريعُ الانهضام.ـ لحم الإوَزِّ: حارٌ يابس، رديء الغذاء إذا أُعتِيد، وليس بكثير الفضول.ـ لحم البَطِّ: حارٌ رطب، كثيرُ الفضول، عَسِرُ الانهضام، غيرُ موافق للمَعِدَة.ـ لحم الحُبَارَى: فى «السنن» من حديث بُرَيْهِ بن عمر بن سَفينةَ، عن أبيه، عن جدِّه رضى الله عنه قال:«أكلتُ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لَحْمَ حُبَارَى».وهو حارٌ يابس، عَسِرُ الانهضام، نافِعٌ لأصحاب الرياضة والتعب.لحم الكُرْكِىِّ: يابسٌ خفيف، وفى حرِّه وبرده خلافٌ، يُوَلِّد دماً سوداوياً، ويصلُح لأصحاب الكَدِّ والتعب، وينبغى أن يُترك بعد ذبحه يوماً أو يومين، ثم يؤكل.ـ لحم العصافير والقَنَابِر: روى النسائِى فى «سننه»: من حديث عبد الله بن عمرو رضى الله عنه، أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم قال: «ما من إنسانٍ يَقْتُل عُصفوراً فما فوقَهُ بغير حَقِّهِ إلاَّ سألَهُ اللهُ عَزَّ وجَلَّ عنها». قيل: يا رسول الله؛ وما حقُّه؟ قال: «تَذْبحُه فتأكُلُهُ، ولا تَقْطَعُ رأسهُ وتَرْمى به».وفى «سننه» أيضاً: عن عمرو بن الشَّريد، عن أبيه قال: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول: «مَنْ قَتَلَ عُصْفُوراً عَبَثاً، عَجَّ إلى الله يقولُ: يا ربِّ؛ إنَّ فُلاناً قَتَلَنِى عَبَثاً، ولم يَقْتُلْنى لِمَنْفَعَةٍ».ولحمُه حارٌ يابس، عاقِلٌ للطبيعة، يَزيدُ فى الباه، ومرقُه يُلَيِّن الطبع، وينفع المفاصِل، وإذا أُكِلَتْ أدمغتها بالزنجبيل والبصل، هَيَّجَتْ شهوَةَ الِجماع، وخَلطُها غير محمود.ـ لحم الحَمَام: حارٌ رطب، وحشيُّه أقل رطوبةً، وفراخُه أرطب خاصية، ما رُبِّى فى الدُّور وناهضُه أخف لحماً، وأحمدُ غذاءً، ولحمُ ذكورها شفاءٌ من الاسترخاء والخَدَرِ والسَّكتة والرِّعشة، وكذلك شَمُّ رائحة أنفاسها. وأكلُ فِراخها معينٌ على النساء، وهو جَيِّد للكُلَى، يزيدُ فى الدم، وقد روى فيها حديثٌ باطل لا أصل له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنَّ رجلًا شكى إليه الوَحدة، فقال: «اتَّخِذْ زوجاً مِن الحَمام». وأجودُ من هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلًا يتبعُ حمامةً، فقال: «شَيْطانٌ يَتْبَعُ شَيْطَانَةً».وكان عثمان بن عفان رضى الله عنه فى خطبته يأمر بقتل الكلاب وذبح الحمام.ـ لحم القَطَا: يابس، يُولِّد السوداء، ويحبِسُ الطبع، وهو من شر الغذاء، إلاـ أنه ينفع من الاستسقاء.ـ لحم السُّمَانى: حارٌ يابس، ينفعُ المفاصل، ويضُرُّ بالكَبِدِ الحار، ودفعُ مضَّرته بالخَلِّ والكُسْفَرَة، وينبغى أن يُجتنبَ مِن لحوم الطير ما كان فى الآجام والمواضع العَفِنة.ولحومُ الطير كلها أسرعُ انهضاماً من المواشى، وأسرعُها انهضاماً أقلُّها غذاءً، وهى الرِّقاب والأجنحة، وأدمغتُها أحمد من أدمغة المواشى.ـ الجراد: فى «الصحيحين»: عن عبد الله بن أبى أوْفَى قال: «غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعَ غَزَواتٍ، نأكُلُ الجَرَادَ».وفى «المسند» عنه: «أُحِلَّتْ لنا مَيْتَتَانِ ودَمَانِ: الحُوتُ والجرادُ، والكَبِدُ والطِّحالُ». يُروى مرفوعاً وموقوفاً على ابن عمر رضى الله عنه.وهو حارٌ يابس، قليل الغذاء، وإدامةُ أكله تُورث الهزال، وإذا تُبُخِّرَ به نفع من تقطير البَوْل وعُسرِه، وخصوصاً للنساء، ويُتبخَّر به للبواسير، وسِمانُه يُشوى ويُؤكل للسع العقرب، وهو ضار لأصحابِ الصَّرع، ردىء الخَلط.وفى إباحة ميتته بلا سبب قولان: فالجمهور على حِلِّه، وحرَّمه مالك، ولا خِلافَ فى إباحة ميتته إذا مات بسبب، كالكبسِ والتحريق ونحوه.فصلفى ضرر المداومة على أكل اللَّحمو ينبغى أن لا يُداوَمَ على أكل اللَّحم، فإنه يُورث الأمراض الدموية والامتلائية،

والحمّيـاتِ الحـادَّة، وقـال عمر بن الخطـاب رضـى الله عنه: إيـاكم واللَّحم، فـإنَّ له ضَـرَاوةً كضـراوة الخَمر، وإنَّ الله يبغض أهـل البيت اللَّحمى. ذكره مالك فى الموطأ عنه.وقـال «أبقراط»: لا تجعلوا أجوافكم مقبرةً للحيوانفصل: فى الألبان اللَّبن: قال الله تعالى: وَإِنَّ لَكُمْ فِى الأَنْعَامِ لَعِبْرَةً، نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِى بُطُونِهِ مِن بيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَّبَناً خَالِصاً سَائِغاً لِّلشَّارِبينَ (النحل: ۶۶).وقال فى الجنَّة: فِيهَا أَنْهَارٌ مِّن مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِّن لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ (محمد: ۱۵)وفى «السنن» مرفوعاً: «مَن أَطْعَمَهُ اللهُ طَعاماً فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لنا فيه، وارزُقْنا خَيراً منه، وَمَن سـقاه اللهُ لبناً، فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لنا فيه، وزِدْنا منه، فإنى لا أعلم ما يُجْزِئ من الطعام والشرابِ إلا اللَّبَن».اللَّبن: وإن كان بسيطاً فى الحس، إلا أنه مُركَّب فى أصل الخِلقـة تركيباً طبيعياً من جواهرَ ثلاثـةٍ: الجُبْنِيـةِ، والسَّمنيـةِ، والمائيَّةِ. فالجُبْنيةُ: باردة رطبة، مُغذِّية للبدن. والسَّمنيـةُ: معتدلـة الحرارة والرطوبـة ملائمـة للبدن الإنسانى الصـحيح، كثيرةُ المنافع. والمائيةُ: حارة رطبة، مُطْلِقة للطبيعة، مُرطِّبة للبدن. واللَّبنُ على الإطلاق أبردُ وأرطبُ مِنَ المعتـدل. وقيـل: قوَّته عنـد حلبه الحرارةُ والرطوبـةُ، وقيل: معتـدل فى الحرارة والبرودة.وأجودُ ما يكـون اللَّبـن حيـن يُحلـب، ثم لا يزال تنقصُ جُودتُه على ممر الساعـات، فيكـونُ حين يُحلب أقـلَّ برودةً، وأكـثرَ رطوبـةً، والحـامِض بـالعكس، ويُختـار اللَّبن بعـد الولادة بأربعين يوماً، وأجودُه ما اشـتد بياضُه، وطاب ريحُه، ولـذَّ طعمُه، وكان فيه حلاوةٌ يسـيرة، ودُسومةٌ معتدِلة، واعتدل قِوَامه فى الرِّقة والغِلَظِ، وحُلِبَ من حيوان فتيٍ صـحيح، معتدِلِ اللَّحم، محمودِ المرعَى والمَشـربَ.وهو محمودٌ يُوَلِّد دماً جيـداً، ويُرَطِّب البـدنَ اليابس، ويغـذو غِـذَاءً حسـناً، وينفع مِن الوَسواس والغم والأمراض السوداويَّة، وإذا شُـرِبَ مع العسل نقَّى القُروح الباطنة من الأخلاط العفنة. وشُـربُه مع السـكر يُحسِّنُ اللَّون جداً.والحليب يتدارك ضـرر الجِماع، ويُوافق الصدر والرئة، جيد لأصـحاب السُّل، ردىء للرأس والمَعِـدَة، والكبـد والطِّحال، والإكثارُ منه مضرٌ بالأسـنان واللِّثَة، ولـذلك ينبغى أن يُتمضـمض بعـدَه بالماء، وفى «الصـحيحين»: أنَّ النبيَّ صـلى الله عليه وسـلم شرب لبناً، ثم دعا بماء فتمضـمض وقال: «إنَّ لَهُ دَسَماً».وهو ردىء للمحمومين، وأصحاب الصُّداع، مؤذٍ للدماغ، والرأس الضـعيف. والمُداومةُ عليه تُحدث ظلمة البصر والغِشاء، ووجع المفاصل، وسُدة الكبد، والنفخ فى المعدة والأحشاء، وإصـلاحُه بالعسل والزنجبيل المربى ونحوه، وهـذا كُلُّهُ لمن لم يعتـدْه.ـ لبن الضَّأْن: أغلظُ الألبان وأرطبُهَا، وفيه من الدُّسومة والزُّهومـة ما ليس فى لبن الماعِزِ والبقر، يُوَلِّدُ فضولاً بلغميّاً، ويُحدِث فى الجلدِ بياضاً إذا أُدمن اسـتعمالُه، ولذلك ينبغى أن يُشاب هذا اللَّبنُ بالماء ليكون ما نال البـدنُ منه أقل، وتسـكينُه للعطش أسـرع، وتبريدُه أكثر.ـ لبن المَعْز: لطيف معتدل، مُطْلِق للبطن، مُرَطِّب للبدن اليـابس، نافع مِن قروح الحلق، والسُّعال اليابس، ونفث الـدم.واللَّبنُ المطلَقُ أنفعُ المشـروبات للبـدن الإنسانىِّ لما اجتمع فيه من التغـذية والدَّموية، ولاعتيادِهِ حالَ الطفولية، وموافقتِهِ للفطرة الأصـلية.وفى «الصـحيحين»: «أنَّ رسولَ الله صـلى الله عليه وسـلم أُتِىَ ليلةَ أُسْرِىَ به بقَـدَحٍ من خَمْرٍ، وقَـدَحٍ من لَبَنٍ، فنظر إليهمـا، ثم أخـذ اللَّبنَ، فقـال جبريـل: الحمـدُ للهِ الـذى هَـدَاك لِلفِطْرَةِ، لو أَخَـذْتَ الخَمْرَ، غَوَتْ أُمَّتُكَ». والحامض منه بطىء الاسـتمراء، خامُ الخِلط، والمَعِدَة الحارة تهضِمُهُ وتنتفعُ به.ـ لبن البَقَر: يَغذُو البدن، ويُخصبه، ويُطلق البطن باعتـدال، وهو من أعـدل الألبان وأفضـلها بين لبن الضأن ولبن المعز، فى الرِّقَـة والغِلَظ والـدَّسم.وفى «السـنن»: من حـديث عبـد الله بن مسـعود يرفعه: «عليكم بألبانِ البَقَرِ، فإنها تَرُمُّ من كُلِّ الشَّجَرِ».ـ لبن الإبلِ: تقـدَّم ذكره فى أول الفصل، وذكر منافعه، فلا حاجة لإعادته.ـ لُبَانٌ: هو الكُنْـدُرُ: قـد ورد فيه عن النبىِّ صـلى الله عليه وسـلم: «بَخِّروا بُيُوتَكُم باللُّبان والصَّعْتَرِ»، ولا يصحُّ عنه، ولكن يُروى عن علىٍّ أنه قال لرجل شـكا إليه النسـيانَ: عليك باللُّبان، فإنه يُشَـجِّع القلبَ، ويَذْهَبُ بالنِّسـيان. ويُذكر عن ابن عباس رضـى الله عنهما أنَّ شُربه مع السُّكَّر على الريق جيـدٌ للبَوْل والنِّسـيان. ويُـذكر عن أنس رضـى الله عنه أنه شـكا إليه رجـلٌ النسـيانَ، فقال: عليك بالكُنْـدُر وانقَعْهُ مِن اللَّيل، فإذا أصـبحتَ، فخُذْ منه شـربةً على الرِّيق، فإنه جَيِّدٌ للنِّسيان.ولهذا سبب طبيعى ظاهر، فإن النِّسيانَ إذا كان لسوء مزاج بارد رطب يغلبُ على الـدماغ، فلا يحفَـظُ مـا ينطبعُ فيه، نفع منه اللُّبان، وأمَّا إذا كان النِّسـيانُ لغلبـة شـىء عارض، أمكن زوالُه سـريعاً بالمرطبات. والفرق بينهما أنَّ اليبوسـىَّ يتبعه سـهر، وحفظ الأُمور الماضـية دون الحاليـة، والرُّطوبى بالعكس.وقد يُحدِثُ النِّسـيانَ أشـياءُ بالخاصـية، كحجامةُ نُقْرة القفا، وإدمانِ أكل الكُسْفُرَة الرطبة، والتفاحِ الحامض، وكثرةِ الهَمِّ والغَمِّ، والنظرِ فى الماء الواقف، والبَوْلِ فيه، والنظر إلى المَصـلوب، والإكثـارِ من قراءة ألواح القُبور، والمشـى بين جَمَلين مقطُورَين، وإلقـاء القمـلِ فى الحياض، وأكل سُؤْر الفأر، وأكثَرُ هـذا

معروف بالتجربة.والمقصود: أنَّ اللَّبان مسخِّن فى الدرجة الثانية، ومجفِّف فى الأولى، وفيه قبض يسير، وهو كثيرُ المنافع، قليل المضار، فمن منافعه: أن ينفع مِن قذف الدم ونزفه، ووجع المَعِدَة، واستطلاق البطن، ويهضِمُ الطعام، ويطْرُدُ الرِّياح، ويجلُو قروح العَيْن، ويُنبت اللَّحم فى سائر القروح، ويُقَوِّى المَعِدَة الضعيفة، ويُسخِّنها، ويُجفف البلغم، ويُنَشِّف رطوباتِ الصدر، ويجلو ظُلمة البصر، ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار، وإذا مُضِغَ وحدَه، أو مع الصَّعْتر الفارسىِّ جلب البلغم، ونفع من اعتقالِ اللِّسان، ويزيدُ فى الذهن ويُذكيه، وإن بُخِّرَ به ماء، نفع من الوباء، وطيَّبَ رائحة الهواء.

حرف الميم

ماءٌ: مادةُ الحياة، وسَيِّدُ الشَّراب، وأحد أركان العالَم، بل ركنُه الأصلى، فإنَّ السمواتِ خُلِقَتْ من بُخَاره، والأرضَ مِن زَبَده، وقد جعل الله منه كُلَّ شىءٍ حيٍّ.وقد اختُلِف فيه: هل يَغذُو، أو يُنفذ الغذاءَ فقط؟ على قولين، وقد تقدَّما، وذكرنا القول الراجح ودليله.وهو بارد رطب، يَقمعُ الحرارة، ويحفظ على البدن رطوباتِهِ، ويرُد عليه بدلَ ما تحلَّلَ منه، ويُرقِّق الغذاء، ويُنفذه فى العروق.وتُعتبر جودةُ الماء من عشرة طرق:أحدها: مِن لونه بأن يكون صافياً.الثانى: مِن رائحته بأن لا تكون له رائحة البتة.الثالث: مِن طعمه بأن يكون عذبَ الطعم حُلوَه، كماء النِّيل والفُرَات.الرابع: مِن وزنه بأن يكون خفيفاً رقيقَ القِوام.الخامس: مِن مجراه، بأن يكون طيِّبَ المجرى والمسلك.السادس: مِن منْبَعه بأن يكون بعيدَ المنبع.السابع: مِن برُوزه للشمس والرِّيح، بأن لا يكون مختفياً تحت الأرض، فلا تتمكن الشمس والريح من قُصارته.الثامن: مِن حركته بأن يكونَ سريع الجرى والحركة.التاسع: مِن كثرته بأن يكونَ له كثرة يدفع الفضلاتِ المخالطة له.العاشر: مِن مصبه بأن يكون آخذاً من الشَّمال إلى الجنوب، أو من المغرب إلى المشرق.وإذا اعتبرتَ هذه الأوصاف، لم تجدها بكمالها إلا فى الأنهار الأربعة: النيلِ، والفُرات، وسَيْحونَ، وجَيْحونَ.وفى «الصحيحين» من حديث أبى هُريرة رضى الله عنه قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «سَيْحَانُ، وجَيْحَانُ، والنِّيلُ، والفُرَاتُ، كُلٌّ من أنهارِ الجنَّة».وتُعتبر خِفةُ الماء من ثلاثة أوجه، أحدها: سُرعة قبوله للحر والبرد. قال «أبقراط»: المَاء الذى يسخُن سريعاً، ويبرُد سريعاً أخفُّ المياه.الثانى: بالميزان.الثالث: أن تُبَل قُطنتان متساويتا الوزنِ بماءين مختلفين، ثم يُجففا بالغاً، ثُم توزنا، فأيتهما كَانت أخفَّ، فماؤها كذلك.والماءُ وإن كان فى الأصل بارداً رطباً، فإن قُوَّته تنتقِلُ وتتغيَّرُ لأسباب عارضة تُوجب انتقالها، فإن الماء المكشوفَ للشَّمال المستورَ عن الجهات الأُخَر يكون بارداً، وفيه يبس مكتسب من ريح الشَّمال، وكذلك الحكمُ على سائر الجهات الأُخَر.والماءُ الذى ينبُع من المعادن يكونُ على طبيعة ذلك المَعْدِنِ، ويؤثر فى البدن تأثيره.والماءُ العذب نافع للمرضى والأصحاء، والباردُ منه أنفعُ وألذُّ، ولا ينبغى شربُه على الريق، ولا عَقيبَ الجِمَاع، ولا الانتباهِ من النوم، ولا عَقيبَ الحمَّام، ولا عَقيبَ أكل الفاكهة، وقد تقدَّم. وأما على الطعام، فلا بأس به إذا اضطُّر إليه، بل يتعيَّنُ ولا يُكثر منه، بل يتمصَّصُه مصّاً، فإنه لا يضرُّه ألبتة، بل يُقَوِّى المعدة، ويُنهض الشهوة، ويُزيل العطش.والماء الفاتر ينفخ ويفعل ضِدَّ ما ذكرناه، وبائتُه أجودُ مِن طريِّه وقد تقدَّم. والباردُ ينفع من داخل أكثرَ مِن نفعه من خارج، والحارُّ بالعكسِ، وينفعُ الباردُ مِن عفونة الدم، وصعود الأبخرة إلى الرأس، ويدفع العفوناتِ، ويُوافق الأمزجةَ والأسنان والأزمانَ والأماكنَ الحارَّة، ويضر على كل حالة تحتاج إلى نُضج وتحليل، كالزكام والأورام، والشديدُ البرودةِ منهُ يُؤذى الأسنان، والإدمانُ عليه يُحدث انفجارَ الدَّم والنزلاتِ، وأوجاعَ الصدر.والبارد والحار بإفراط ضارَّان للعصب ولأكثر الأعضاء، لأن أحدَهما محلِّل، والآخر مُكَثِّف، والماء الحار يُسَكِّن لذع الأخلاط الحادة، ويُحلِّل ويُنضج، ويُخرج الفضول، ويُرطِّب ويُسَخِّن، ويُفسد الهضمَ شربُه، ويَطفُو بالطعام إلى أعلى المعدة ويُرخيها، ولا يُسرع فى تسكين العطش، ويُذبل البدن، ويُؤدى إلى أمراض رديئة، ويضرُّ فى أكثر الأمراض على أنه صالح للشيوخ، وأصحاب الصَّرْعِ، والصُّداع البارد، والرَّمد. وأنفعُ ما استُعمل مِن خارج.ولا يصحُّ فى الماء المسخَّن بالشمس حديثٌ ولا أثر، ولا كرهه أحدٌ من قدماء الأطباء، ولا عابوه، والشديدُ السخونةِ يُذيب شحم الكُلَى.وقد تقدَّم الكلام على ماء الأمطار فى حرف الغين.ـ ماء الثَّلْج والبَرَد: ثبت فى «الصحيحين»: عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه كان يدعو فى الاستفتاح وغيره: «اللَّهُمَّ اغْسِلنى من خطاياى بماءِ الثَّلْجِ والبَرَدِ».الثلج له فى نفسه كيفية

حادة دُخانية، فماؤه كذلك، وقد تقدَّم وجهُ الحكمة فى طلب الغسل مِن الخطايا بمائه لما يحتاج إليه القلبُ من التبريد والتَّصْلِيب والتقوية، ويُستفاد من هذا أصلُ طبِّ الأبدان والقلوب، ومعالجةُ أدوائها بضدها.وماء البَرَد ألطف وألذُّ من ماء الثلج، وأما ماءُ الجَمَد وهو الجليد فبحسب أصله.والثلج يكتسب كيفية الجبالِ والأرضِ التى يسقُط عليها فى الجودة والرداءة، وينبغى تجنُّب شربِ الماء المثلوج عقيبَ الحمَّام والجِمَاع، والرياضة والطعام الحار، ولأصحاب السُّعَال، ووجع الصدر، وضعف الكَبِد، وأصحاب الأمزجة الباردة.ماء الآبار والقُنِيِّ: مياهُ الآبار قليلة اللَّطافة، وماء القُنِيِّ المدفونة تحت الأرض ثقيل، لأن أحدهما محتقِنٌ لا يخلو عن تعفُّن، والآخر محجوبٌ عن الهواء، وينبغى ألا يُشربَ على الفور حتى يصمدَ للهواء، وتأتىَ عليه ليلةٌ، وأردؤه ما كانت مجاريه مِن رَصاص، أو كانت بئره معطَّلة، ولا سِيَّما إذا كانت تربتُها رديئةٌ، فهذا الماء وبىءٌ وخيم.ماء زمزمَ: سيِّدُ المياه وأشرفُهَا وأجلُّهَا قدراً، وأحبُّها إلى النفوس وأغلاها ثمناً، وأنفَسُهَا عند الناس، وهو هَزْمَةُ جبريلَ، وسُقيَا الله إسماعيلَ.وثبت فى «الصحيح»: عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم، أنه قال لأبى ذَرٍّ وقد أقام بين الكعبة وأستارِهَا أربعينَ ما بين يومٍ وليلةٍ، ليس له طعامٌ غيرُه؛ فقال النبىُّ صلى الله عليه وسلم: «إنها طَعَامُ طُعْمٍ». وزاد غيرُ مسلم بإسناده: «وشفاءُ سُقْمٍ».وفى «سنن ابن ماجه»: من حديث جابر بن عبد الله، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ماءُ زَمْزَمَ لِما شُرِبَ له». وقد ضعَّف هذا الحديثَ طائفةٌ بعبد الله ابن المؤمَّل راويه عن محمد بن المنكدر. وقد روينا عن عبد الله بن المبارَك، أنه لمَّا حَجَّ، أتى زَمْزَمَ، فقال: اللَّهُمَّ إنَّ ابن أبى الموالى حدَّثنا عن محمد بن المُنْكَدِر، عن جابر رضى الله عنه، عن نبيِّك صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ماءُ زمزمَ لما شُرِبَ له»، وإنِّى أشربُه لظمإ يوم القيامة.. وابن أبى الموالى ثقة، فالحديث إذاً حسن، وقد صحَّحه بعضُهم، وجعله بعضُهم موضوعاً، وكِلا القولين فيه مجازفة.وقد جربتُ أنا وغيرى من الاستشفاء بماء زمزمَ أُموراً عجيبة، واستشفيتُ به من عدة أمراض، فبرأتُ بإذن الله، وشاهدتُ مَن يتغذَّى به الأيامَ ذواتِ العدد قريباً من نصف الشهر، أو أكثر، ولا يجِدُ جوعاً، ويطوفُ مع الناس كأحدهم، وأخبرنى أنه ربما بقى عليه أربعين يوماً، وكان له قوةٌ يجامع بها أهله، ويصوم، ويطوف مراراً.ـ ماء النِّيل: أحد أنهارِ الجنَّة، أصلُه مِن وراء جبال القمر فى أقصى بلاد الحبشة مِن أمطار تجتمعُ هناك، وسيول يمدُّ بعضُها بعضاً، فيسوقُه الله تعالى إلى الأرض الجُرُزِ التى لا نبات لها، فيُخرج به زرعاً، تأكل منه الأنعام والأنام. ولما كانت الأرضُ التى يسوقه إليها إبْليزاً صلبة، إن أُمطرت مطر العادة، لم ترو، ولم تتهيأ للنبات، وإن أُمطرت فوق العادة، ضرَّتْ المساكنَ والسَّاكِن، وعطَّلتْ المعايشَ والمصالح، فأمطرَ البلادَ البعيدة، ثم ساق تلك الأمطارَ إلى هذه الأرض فى نهر عظيم، وجعل سبحانه زيادَته فى أوقات معلومة على قدرِ رِيِّ البلاد وكِفايتها، فإذا أروى البلادَ وعمَّها، أذن سبحانَه بتناقُصِهِ وهُبوطه لتتم المصلحةُ بالتمكن مِن الزرع، واجتمع فى هذا الماء الأمورُ العشرة التى تقدَّم ذكرُها، وكان من ألطف المياه وأخفها وأعذبها وأحلاها.ماء البحر: ثبت عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال فى البحر: «هو الطَّهورُ ماؤُهُ الحِلُّ مَيْتَتُه». وقد جعله الله سبحانه مِلْحاً أُجَاجاً مُرّاً زُعَاقاً لتمام مصالح مَنْ هو على وجه الأرض مِن الآدميين والبهائم، فإنه دائمٌ راكدٌ كثيرُ الحيوان، وهو يموتُ فيه كثيراً ولا يُقبر، فلو كان حلواً لأنْتَنَ من إقامته وموت حيواناته فيه وأجافَ، وكان الهواءُ المحيطُ بالعالَم يكتسِبُ منه ذلك، وينتُن ويجيف، فيفسُد العالَم، فاقتضت حكمةُ الرَّب سبحانه وتعالى أن جعله كالملاحة التى لو أُلقِىَ فيه جِيَفُ العالَم كلُّها وأنتانُه وأمواتُه لم تُغيره شيئاً، ولا يتغير على مُكثِهِ مِن حين خُلق، وإلى أن يَطْوِىَ اللهُ العالَم، فهذا هو السبب الغائى الموجب لملوحته. وأمَّا الفاعلىُّ، فكونُ أرضِه سَبِخَةً مالحةً.وبعد.. فالاغتسالُ به نافع من آفات عديدة فى ظاهر الجلد، وشربُه مُضِرٌ بداخله وخارجه، فإنه يُطلق البطن، ويُهزل، ويُحدث حِكَّة وجرباً، ونفخاً وعطشاً، ومَن اضطر إلى شربه فله طرق من العلاج يدفعُ به مضرتَه.منها: أن يُجعل فى قِدر، ويُجعل فوق القِدر قصباتٌ وعليها صوفٌ جديد منفوش، ويُوقد تحت القِدر حتى يرتفع بخارُها إلى الصُّوف، فإذا كثُر عَصَره، ولا يزال يفعل ذلك حتى يجتمع له ما يريد، فيحصل فى الصُّوف من البُخار ما عَذُبَ، ويبقى فى القِدْرِ الزُّعاق.ومنها: أن يُحفر على شاطئه حُفرة واسعة يرشُح ماؤه إليها، ثم إلى جانبها قريباً منها أُخرى ترشَح هى إليها، ثم ثالثةٌ إلى أن يعذُبَ الماءُ. وإذا ألجأتْه الضرورةُ إلى شُرب الماء الكَدِر، فعِلاجُه أن يُلقَى فيه نَوى المِشمش، أو قطعة من خشب الساج، أو جمراً ملتهباً يُطفأُ فيه، أو طيناً أرْمَنِيّاً، أو سَوِيقَ حِنطة، فإنَّ كُدرته ترسبُ إلى أسفل.مِسْكٌ: ثبت فى «صحيح مسلم»،

عن أبى سعيد الخُدرىّ رضى الله عنه، عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أطيبُ الطِّيبِ المِسْكَ».وفى «الصحيحين» عن عائشة رضى الله عنها: «كنتُ أُطيِّبُ النبىَّ صلى الله عليه وسلم قبل أن يَحْرِمَ ويومَ النَّحْرِ قبل أن يطوفَ بالبيت بطيبٍ فيه مِسْكٌ».المِسك: مَلِكُ أنواعِ الطيب، وأشرُفهَا وأطيَبُها، وهو الذى تُضرب به الأمثال، ويُشَبَّه به غيرُه، ولا يُشبَّه بغيره، وهو كُثبان الجنَّة، وهو حارٌ يابس فى الثانية، يَسُرُّ النفس ويُقَوِّيها، ويُقَوِّى الأعضاء الباطنة جميعها شُرباً وشمّاً، والظاهرةَ إذا وُضِعَ عليها. نافع للمشايخ، والمبرودين، لا سِيَّما زمن الشتاء، جيد للغَشْى والخفقانِ، وضعف القوة بإنعاشه للحرارة الغريزية، ويجلو بياضَ العين، ويُنشِّف رطوبتها، ويَفُشُّ الرياح منها ومن جميع الأعضاء، ويُبطل عملَ السموم، وينفعُ مِن نَهْش الأفاعى، ومنافِعُه كثيرة جداً، وهو أقوى المفرِّحات.مَرْزَنْجُوش: ورد فيه حديث لا نعلم صحته: «عليكم بالْمَرْزَنْجُوش، فإنه جيدٌ لِلخُشام». و«الخُشام»: الزُّكام.وهو حارٌ فى الثالثة يابس فى الثانية، ينفع شمُّه من الصُّداع البارد، والكائن عن البلغم، والسوداء، والزُّكام، والرياح الغليظة، ويفتح السُّدد الحادثة فى الرأس والمنخرين، ويُحلِّل أكثرَ الأورام الباردة، فينفعُ مِن أكثر الأورام والأوجاع الباردة الرَّطبة، وإذا احتُمِل، أدرَّ الطَّمث، وأعان على الحَبَل، وإذا دُقَّ ورقُه اليابس، وكُمِدَ به، أذهب آثارَ الدَّم العارض تحت العَيْن، وإذا ضُمِّد به مع الخل، نفع لسعة العقرب. ودُهنه نافع لوجع الظهر والرُّكبتين، ويُذهب بالإعياء، ومَن أدْمَن شمَّه لم ينزل فى عينيه الماء، وإذا استُعِطَ بمائه مع دُهن اللَّوز المُر، فتح سُدد المنخرين، ونفع مِن الريح العارضة فيها، وفى الرأسِ.مِلحٌ: روى ابن ماجه فى «سننه»: من حديث أنس يرفعه: «سَيِّدُ إدامِكُم المِلحُ». وسيد الشيء: هو الذى يُصلحه، ويقومُ عليه، وغالبُ الإدام إنما يصلح بالملح.وفى «مسند البزَّار» مرفوعاً: «سَيُوشِكُ أن تكونوا فى النَّاس مِثْلَ المِلْحِ فى الطَّعَام، ولا يَصلُحُ الطَّعَامُ إلا بالمِلْحِ».وذكر البغوىُّ فى «تفسيره»: عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما مرفوعاً: «إنَّ اللهَ أنزلَ أربعَ بركاتٍ من السَّمَاء إلى الأرْضِ: الحَدِيدَ، والنارَ، والماءَ، والمِلْحَ». والموقوف أشبَهُ.المِلْحُ يُصلِح أجسام الناس وأطعمتهم، ويُصلِح كُلَّ شىء يُخالطه حتى الذَّهبَ والفِضَّة، وذلك أن فيه قوةً تزيدُ الذهبَ صُفرةً، والفِضَّةَ بياضاً، وفيه جِلاءٌ وتحليل، وإذهابٌ للرطوبات الغليظة، وتنشيفٌ لها، وتقويةٌ للأبدان، ومنعٌ من عفونتها وفسادها، ونفعٌ من الجرب المتقرِّح. وإذا اكتُحِلَ به، قلع اللَّحم الزائد من العَيْن، ومحَقَ الظَّفَرَة. والأندرانى أبلغُ فى ذلك، ويمنعُ القروحَ الخبيثة من الانتشار، ويُحدِرُ البراز، وإذا دُلِكَ به بطونُ أصحابِ الاستسقاء، نفعهم، ويُنقى الأسنانَ، ويدفعُ عنها العُفُونة، ويشُدُّ اللِّثة ويُقويها، ومنافعه كثيرة جدّاً

حرف النون

نَخْلٌ: مذكور فى القرآن فى غير موضع، وفى «الصحيحين»: عن ابن عمر رضى الله عنهما، قال: بيْنَا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذ أُتِىَ بجُمَّارِ نخلة، فقال النبىُّ صلى الله عليه وسلم: «إنَّ مِن الشَّجَرِ شَجَرةً مَثَلُها مَثَلُ الرَّجُلِ المسلِمِ لا يَسقُطُ وَرَقُها، أخْبِرُونى ما هِىَ؟ فوقع الناسُ فى شجر البوادى، فوقع فى نفسى أنها النخلة، فأردتُ أن أقول: هى النخلة، ثم نظرتُ فإذا أنا أصغرُ القوم سِنّاً، فسكتُّ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هى النَّخْلَةُ»، فذكرتُ ذلك لعمرَ، فقال: لأَنْ تكونَ قُلْتَهَا أحبُّ إلىَّ من كذا وكذا. ففى هذا الحديث إلقاءُ العالِمُ المسائلَ على أصحابه، وتمرينُهم، واختبارُ ما عندهم.وفيه ضربُ الأمثال والتشبيه.وفيه ما كان عليه الصحابةُ من الحياء من أكابرهم وإجلالهم وإمساكهم عن الكلام بين أيديهم. وفيه فرحُ الرجل بإصابة ولده، وتوفيقه للصواب وفيه أنه لا يُكره للولد أن يُجيبَ بما يَعْرِفُ بحضرة أبيه، وإن لم يَعرفه الأبُ، وليس فى ذلك إساءةُ أدب عليه.وفيه ما تضمنه تشبيهُ المسلم بالنخلة من كثرة خيرها، ودوامِ ظلها، وطيبِ ثمرها، ووجودِهِ على الدوام.وثمرُها يؤكل رطباً ويابساً، وبلحاً ويانعاً، وهو غذاء ودواء وقوت وحَلْوى، وشرابٌ وفاكهة، وجذُوعها للبناء والآلات والأوانى، ويُتخَذ مِن خُوصها الحُصُر والمكاتِل والأوانى والمراوح، وغير ذلك، ومن ليفها الحبالُ والحشايا وغيرها، ثم آخر شىء نواها علفٌ للإبل، ويدخل فى الأدوية والأكحال، ثم جمالُ ثمرتها ونباتها وحسنُ هيئتها، وبهجةُ منظرها، وحسنُ نضد ثمرها، وصنعته وبهجته، ومسرَّةُ النفوس عند رؤيته، فرؤيتها مذكِّرة لفاطرها وخالقها، وبديع صنعته، وكمالِ قدرته، وتمامِ حكمته، ولا شىء أشبَهُ بها من الرجل المؤمن، إذ هو خيرٌ كُلُّهُ، ونفعٌ ظاهرٌ وباطن.وهى الشجرة التى حَنَّ جِذعُها إلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فارقه شوقاً إلى قُربه، وسماع كلامه، وهى التى نزلتْ تحتها مريمُ لما ولدتْ عيسى عليه السلام.وقد ورد فى حديث فى إسناده نظرٌ: «أكرِمُوا عَمَّتَكُم النخلَةَ، فإنها خُلِقَتْ من الطِّين الذى خُلق منه آدَمُ».وقد اختلف الناسُ فى تفضيلها على الحَبْلَةِ أو بالعكس على قولين، وقد قرن اللهُ بينهما فى كتابه فى غير موضع، وما أقْرَبَ أحدَهما من صاحبه، وإن كان كُلُّ واحد منهما فى محل سلطانه ومَنبِته، والأرض التى توافقه أفضلَ وأنفعَ.نرجس: فيه حديث لا يصح: «عليكم بِشَمِّ النَّرجِس فإنَّ فى القَلْبِ حَبَّةَ الجنونِ والجُذام والبَرَصِ، لا يقطعُها إلا شمُّ النَّرجِس».وهو حارٌ يابس فى الثانية، وأصلُه يُدمل القروحَ الغائرة إلى العَصَب، وله قوة غَسَّالة جَالِيَةٌ جَابِذَةٌ، وإذا طُبِخَ وشُرِبَ ماؤه، أو أُكِلَ مسلوقاً، هَيَّج القيء، وجذبَ الرطوبة من قعر المَعِدَة، وإذا طُبِخَ مع الكِرْسِنَّة والعسل، نقَّى أوساخَ القُروح، وفجَّر الدُّبَيْلاَتِ العَسِرَةِ النضج.وزهرُه معتدل الحرارة، لطيفٌ ينفع الزُّكام البارد، وفيه تحليل قوى، ويفتحُ سُدد الدماغ والمنخرين، وينفعُ من الصُّداع الرطب والسَّوداوى، ويصدَعُ الرؤوس الحارة، والمُحْرَقْ منه إذا شُقَّ بصلُه صَلِيباً، وغُرِسَ، صار مضاعَفاً، ومَن أدْمَن شمَّه فى الشتاء أمِنَ من البِرْسام فى الصيف، وينفعُ مِن أوجاع الرأس الكائنة من البلغم والمِرَّة السوداء، وفيه من العِطرية ما يُقوِّى القلبَ والدماغ، وينفعُ من كثير من أمْراضها. وقال صاحب «التيسير»: «شمُّه يُذهب بصَرْع الصبيان».نُوَرةٌ: روى ابن ماجه: من حديث أُمِّ سلمة رضى الله عنها، أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم كان إذا اطَّلى بدأ بعورتِه، فطَلاَها بالنُّوَرة، وسائِرَ جسدِه أهلُه، وقد ورد فيها عدةُ أحاديث هذا أمثَلُها.وقد قيل: إنَّ أولَ مَن دخل الحمَّام، وصُنِعَتْ له النُّوَرةُ: سليمانُ بن داودَ.وأصلُها: كِلْسٌ جزآن، وزرْنيخ جزء، يُخلطان بالماء، ويُتركان فى الشمس أو الحمَّام بقدر ما تَنْضَجُ، وتشتد زُرقته. ثم يُطلى به، ويجلِس ساعة رَيْثَما يعمل، ولا يُمَس بماء، ثم يُغسل، ويُطلى مكانها بالحِنَّاء لإذهاب ناريَّتِها.نَبِقٌ: ذكر أبو نعيم فى كتابه «الطب النبوى» مرفوعاً: «إنَّ آدمَ لَمَّا أُهْبِطَ إلى الأرض كان أولَ شىء أكل مِن ثمارها النَّبِقُ».وقد ذكر النبىُّ صلى الله عليه وسلم النَّبِقَ فى الحديث المتفق على صحته: أنه رأى سِدْرَةَ المُنتهى ليلةَ أُسْرِىَ به، وإذا نَبِقُها مِثْلُ قِلالِ هَجَرٍ.والنَبِق: ثمر شجر السدر يعقِل الطبيعة، وينفع من الإسهال، ويدبُغ المَعِدَة، ويُسَكِّن الصفراء، ويَغذو البدنَ، ويُشهِّى الطَّعام، ويُولِّد بلغماً، وينفع الذَّرَب الصفراوىَّ، وهو بطىء الهضم، وسَويقُه يُقوِّى الحشا، وهو يُصْلِحُ الأمزجة الصفراوية، وتُدفع مضرتُه بالشهد. واختُلِفَ فيه، هل هو رطب أو يابس؟ على قولين. والصحيح: أنَّ رطبه بارد رطب، ويابسه بارد يابس.

حرف الهاء

هِنْدَبَا: ورد فيها ثلاثةُ أحاديث لا تصِحُّ عن رسول اللهِ صلى الله عليه وسلم، ولا يثبُت مثلها، بل هى موضوعة.. أحدها: «كُلُوا الهِندَبَاءَ ولا تَنْفُضُوهُ فإنه ليس يومٌ مِنَ الأيام إلا وقَطَراتٌ من الجَنَّةِ تَقْطُر عليه». الثانى: «مَن أكَلَ الهِندبَاء، ثم نام عليها لم يَحِلَّ فيهِ سَمٌ ولا سِحرٌ». الثالث: «ما مِنْ وَرَقةٍ من وَرَقِ الهِنْدبَاء إلا وعليها قَطْرَةٌ من الجَنَّةِ».وبعد.. فهى مستحيلة المزاج، منقلبةٌ بانقلاب فصول السنة، فهى فى الشتاء باردة رطبة، وفى الصيف حارة يابسة، وفى الرَّبيع والخريفِ معتدِلة، وفى غالب أحوالِها تميلُ إلى البرودة واليُبْس، وهى قابضة مبردةٌ، جيدةٌ للمَعِدَة، وإذا طُبِخَت وأُكلت بِخَلٍّ، عقَلتِ البطن وخاصةً البَرىَّ منها، فهى أجود للمَعِدَة، وأشد قبضاً، وتنفع مِن ضعفها.وإذا تُضمِّد بها، سلبت الالتهاب العارض فى المَعِدَة، وتنفع من النقْرس، ومن أورام العَيْن الحارة. وإذا تُضمِّد بَوَرَقِها وأُصولها، نفعت من لسع العقرب.وهى تُقَوِّى المَعِدَة، وتفتح السُّدد العارضة فى الكَبِد، وتنفع مِن أوجاعها حارِّها وبارِدها، وتفتح سُدَد الطِّحال والعروق والأحشاء، وتُنَقِّى مجارى الكُلَى.وأنفعُهَا للكَبِدِ أمرُّها، وماؤها المعتَصَر ينفع من اليَرَقان السدَدى، ولا سِيَّما إذا خُلِط به ماء الرَّازَيَانَج الرطب، وإذا دُقَّ ورقُها، ووُضِع على الأورام الحارة برَّدها وحلَّلها، ويجلو ما فى المَعِدَة، ويُطفئُ حرارةَ الدَّم والصفراء.وأصلحُ ما أُكلت غير مغسولة ولا منفوضة، لأنها متى غُسلت أو نُفِضَت، فارقتها قُوَّتُها، وفيها مع ذلك قوة تِرياقية تنفعُ مِن جميع السموم.وإذا اكْتُحِلَ بمائها، نفع من العَشَا، ويدخل ورقُها فى الترياق، وينفعُ من لدغ العقرب، ويُقاوِم أكثرَ السموم، وإذا اعتُصِرَ ماؤها، وصُبَّ عليه الزيتُ، خلَّص من الأدوية القتَّالة، وإذا اعتُصِرَ أصلُهَا، وشُرِبَ ماؤه، نفع من لسع الأفاعى، ولسع العقرب، ولسع الزنبور، ولبن أصلها يجلو

بیاضَ العَیْن.

حرف الواو

وَرْسٌ: ذکر الترمذی فی «جامعه»: من حدیث زید بن أرْقَم، عن النبیِّ صلی الله علیه وسلم «أنه کان ینعَتُ الزَّیْتَ والوَرْسَ من ذات الجَنْبِ»، قال قتادةُ: یُلَدُّ به، ویُلَدُّ من الجانبِ الذی یشتکِیه.وروی ابن ماجه فی «سننه» من حدیث زید بن أرقم أیضاً، قال: «نعتَ رسولُ اللهِ صلی الله علیه وسلم مِن ذَاتِ الجَنْبِ وَرْساً وقُسْطاً وزیتاً یُلَدُّ به».وصَحَّ عن أُمِّ سلمة رضی الله عنها قالت: «کانت النُّفَسَاءُ تَقْعُدُ بعدَ نِفاسِهَا أربعینَ یوماً، وکانت إحدانا تَطْلی الوَرْسَ علی وَجْهِهَا من الکَلَف».قال أبو حنیفة اللُّغویُّ: الوَرْسُ یُزرع زرعاً، ولیس ببَرِّیٍّ، ولستُ أعرفه بغیر أرضِ العربِ، ولا مِن أرض العرب بغیر بلاد الیمن. وقوتُه فی الحرارة والیُبوسة فی أوَّل الدرجة الثانیة، وأجودُه الأحمرُ اللَّیِّن فی الید، القلیلُ النُّخالة، ینفع من الکَلَفِ، والحِکَّة، والبثور الکائنة فی سطح البدن إذا طُلِیَ به، وله قوةٌ قابضة صابغة، وإذا شُرِبَ نفع مِن الوَضَحِ، ومقدارُ الشربة منه وزنُ درهم.وهو فی مزاجه ومنافعه قریبٌ من منافع القُسْط البحریِّ، وإذا لُطخ به علی البَهَق والحِکَّة والبثورِ والسُّفعة نفع منها، والثوبُ المصبوغ بالوَرْس یُقوِّی علی الباه.وسْمَةٌ: هی: ورق النیل، وهی تُسوِّد الشعر، وقد تقدَّم قریباً ذکرُ الخلاف فی جواز الصبغ بالسواد ومَن فعله.

حرف الیاء

یَقْطِینٌ: وهو الدُّبَّاء والقرع، وإن کان الیقطینُ أعمَّ، فإنه فی اللُّغة: کل شجر لا تقومُ علی ساق، کالبِّطیخ والقِثاء والخیار. قال الله تعالی: وَأَنْبَتْنَا عَلَیْهِ شَجَرَةً مِّن یَقْطِینٍ (الصافات:۱۴۶)فإن قیل: ما لا یقومُ علی ساق یُسمی نَجْماً لا شجراً، والشجر: ما له ساق قاله أهل اللُّغة فکیف قال: شَجَرَةً مِّن یَقْطِینٍ (الصافات:۱۴۶)؟.فالجواب: أنَّ الشجر إذا أُطلِقَ، کان ما له ساق یقوم علیه، وإذا قُیِّدَ بشیءٍ تقیَّد به، فالفرقُ بین المطلقَ والمقیَّد فی الأسماء باب مهمٌ عظیم النفع فی الفهم، ومراتب اللُّغة.والیقطین المذکور فی القرآن: هو نبات الدُّبَّاء، وثمره یُسمی الدُّبَّاء والقرْع، وشجرة الیقطین.وقد ثبت فی «الصحیحین»: من حدیث أنس بن مالک، أنَّ خیاطاً دعا رسولَ اللهِ صلی الله علیه وسلم لطعام صنَعه، قال أنسٌ رضی الله عنه: فذهبتُ مع رسولِ الله صلی الله علیه وسلم، فقرَّب إلیه خُبزاً من شعیر، ومرَقاً فیه دُبَّاءٌ وقَدِیدٌ، قال أنس: فرأیتُ رسولَ اللهِ صلی الله علیه وسلم یَتتَبَّعُ الدُّبَّاء من حَوالی الصَّحْفَةِ، فلم أزل أُحِبُّ الدُّبَّاءَ من ذلک الیوم.وقال أبو طالُوتَ: دخلتُ علی أنس بن مالک رضی الله عنه، وهو یأکل القَرْع، ویقول: یا لکِ من شجرةٍ ما أحبَّک إلیَّ لحُبِّ رسول الله صلی الله علیه وسلم إیَّاکِ.وفی «الغَیْلانیَّات»: من حدیث هشام بن عروة، عن أبیه، عن عائشةَ رضی الله عنها قالت: قال لی رسولُ الله صلی الله علیه وسلم: «یا عائشةُ؛ إذا طَبَخْتُم قِدْراً، فأکثِروا فیها من الدُّبَّاء، فإنَّهَا تَشُدُّ قَلْبَ الحَزِین».الیقطین: بارد رطب، یغذو غِذاءً یسیراً، وهو سریعُ الانحدارِ، وإن لم یفسُد قبل الهضم، تولَّد منه خِلْطٌ محمود، ومِن خاصیته أنه یتولَّد منه خِلط محمود مجانس لما یصحبُه، فإن أُکِلَ بالخَرْدل، تولَّد منه خِلطٌ حِرِّیف، وبالملح خِلطٌ مالح، ومع القابض قابضٌ، وإن طُبخَ بالسفرجل غَذَا البدن غِذاءً جیداً.وهو لطیفٌ مائیٌ یغذو غذاءً رطباً بلغمیاً، وینفع المَحْرورین، ولا یُلائم المَبْرودین، ومَن الغالبُ علیهم البلغمُ، وماؤه یقطعُ العطش، ویُذهبُ الصُّداع الحار إذا شُربَ أو غُسِلَ به الرأسُ، وهو مُلَیِّن للبطن کیف استُعْمِل، ولا یتداوَی المحرورون بمثله، ولا أعجلَ منه نفعاً.ومن منافعه: أنه إذا لُطِخَ بعجین، وشُوِیَ فی الفرن أو التَّنُّور، واستُخْرِج ماؤه وشُرِبَ ببعض الأشربة اللَّطیفة، سَکَّن حرارة الحُمَّی الملتهبة، وقطع العطش، وغذَّی غِذاءً حسناً، وإذا شُرِبَ بترنْجبین وسَفَرْجَل مربَّی أسهل صفراءَ محضةً.وإذا طُبِخَ القرعُ، وشُربَ ماؤه بشیءٍ من عسل، وشیءٍ من نَطْرون، أحدَرَ بلغماً ومِرَّة معاً، وإذا دُقَّ وعُمِلَ منه ضِمادٌ علی الیافوخ، نفع من الأورام الحارة فی الدماغ.وإذا عُصِرَت جُرَادتُه، وخُلِطَ ماؤها بدُهن الورد، وقُطِر منها فی الأُذن، نفعتْ مِن الأورام الحارة، وجُرادتُه نافعة من أورامِ العَیْن الحارة، ومن النِّقْرس الحار.وهو شدیدُ النفع لأصحاب الأمزجة الحارة والمحمومین، ومتی صادف فی المَعِدَة خِلطاً ردیئاً، استحال إلی طبیعته، وفسد، وولَّد فی البدن خِلْطاً

رديئاً، ودفعُ مضرته بالخلِّ والمُرِّى. وبالجملةِ.. فهو من ألطفِ الأغذيةِ، وأسرعِهَا انفعالاً، ويُذكر عن أنس رضى الله عنه أنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم كان يُكثِرُ مِن أكلِه.

فصول متفرقة

من الوصايا النافعة فی العلاج والتدبير

وقد رأيتُ أن أختِمَ الكلامَ فی هذا البابِ بفصلٍ مختصر عظيمِ النفع فی المحاذِرِ، والوصايا الكليةِ النافعةِ لِتتمَّ منفعةُ الكتابورأيتُ لابن ماسَوَيْه فصلاً فی كتاب «المحاذير» نقلتُه بلفظه، قال:«مَن أكل البصلَ أربعين يوماً وكَلِفَ، فلا يلومَنَّ إلا نفسَه.ومَن افتَصد، فأكل مالِحاً فأصابه بَهَقٌ أو جَرَبٌ، فلا يلومَنَّ إلا نفسَه.ومَن جمع فی مَعِدَته البيض والسمكَ، فأصابه فالِج أو لَقْوةٌ، فلا يلومَنَّ إلا نفسَه.ومَن دخلَ الحمَّامَ وهو ممتلئ، فأصابه فالجٌ، فلا يلومَنَّ إلا نفسه.ومَن جمع فی مَعِدته اللَّبنَ والسَّمكَ، فأصابه جُذام، أو بَرَصٌ أو نِقْرسٌ، فلا يلومَنَّ إلا نفسَه.ومَن جمع فی مَعِدَتِهِ اللَّبنَ والنَّبيذَ، فأصابه بَرَصٌ أو نِقْرِسٌ، فلا يلومَنَّ إلا نفسَه.ومَن احتَلَم، فلم يغتسلْ حتى وَطِىءَ أهلَه، فولدتْ مجنوناً أو مَخَبَّلاً، فلا يلومَنَّ إلا نفسَه.ومَن أكل بَيْضاً مسلوقاً بارداً، وامتلأ منه، فأصابه رَبوٌ، فلا يلومَنَّ إلا نفسَه. ومَن جامَعَ، فلم يَصْبِر حتى يُفْرِغَ، فأصابه حصاةٌ، فلا يلومَنَّ إلا نفسَه.ومَن نظر فی المرآة ليلاً، فأصابه لَقْوة، أو أصابه داء، فلا يلومَنَّ إلاَّ نفسَه».

فی التحذير من الجمع بين البيض والسمک

وقال ابن بَخْتَيَشُوع: «احذرْ أن تجمعَ البَيْضَ والسَّمكَ، فإنهما يُورثان القُولَنْج والبواسير، ووجعَ الأضراس»وإدامةُ أكل البَيْض يُوَلِّد الكَلَف فی الوجه، وأكلُ الملوحة والسَّمَك المالح والافتصاد بعد الحمَّام يُولِّد البَهَق والجَرَب.إدامةُ أكل كُلَى الغنم يَعقِرُ المثانة.الاغتسالُ بالماء البارد بعد أكل السَّمَكِ الطرىِّ يُولِّدُ الفالج.وطءُ المرأة الحائض يُولِّدُ الجُذام.الجماعُ من غير أن يُهَرِيقَ الماء عقيبَه يُولِّد الحصاة.«طولُ المُكث فی المَخْرج يُولِّد الداءَ الدَّوِىَّ».وقال أبقراط: «الإقلال مِن الضار، خيرٌ مِن الإكثار من النافع»، وقال: «استديموا الصحة بتركِ التكاسل عن التعب، وبتركِ الامتلاء من الطعام والشراب».وقال بعضُ الحكماء: «مَن أراد الصِّحةَ، فليجوِّد الغِذاء، وليأكل على نقاء، وليشرب على ظمإٍ، وليُقلِّلْ مِن شُرب الماء، ويتمدَّدْ بعد الغداء، ويَتَمشَّ بعدَ العَشاء، ولا ينم حتى يَعْرِضَ نفسَه على الخَلاء، وليحذر دخول الحمَّام عقيبَ الامتلاء، ومرةٌ فی الصيف خيرٌ من عشرٍ فی الشتاء، وأكلُ القديد اليابس بالليل مُعِينٌ على الفناء، ومجامعةُ العجائز تُهْرِمُ أعمارَ الأحياءِ، وتُسقِم أبدان الأصحاء».ويُروى هذا عن علىٍّ رضى الله عنه، ولا يَصِحُّ عنه، وإنما بعضُه مِن كلام الحارث بن كَلَدَةَ طبيبِ العرب، وكلام غيره.وقال الحارث: «مَن سَرَّه البقاء ولا بقاء فليُباكِرِ الغَداء، وليُعَجِّل العَشَاء، وليُخفِّف الرِّداء، وليُقِلَّ غِشيان النساء».وقال الحارث: «أربعةُ أشياءَ تهدِمُ البدن: الجِماعُ على البِطْنة، ودخولُ الحمَّام على الامتلاء، وأكلُ القديد، وجِماعُ العجوز».ولما احتُضِرَ الحارث اجتمع إليه الناسُ، فقالوا: مُرْنا بأمر ننتهى إليه مِن بعدك. فقال: «لا تتزوجوا من النساء إلا شابةً، ولا تأكلوا من الفاكهة إلا فی أوان نُضجها، ولا يتعالجَنَّ أحدُكم ما احتمل بدنه الداء، وعليكم بتنظيف المَعِدَة فی كل شهر، فإنها مُذيبة للبلغم، مُهلكة للمِرَّة، مُنبتة للحم، وإذا تَغدَّى أحدكم، فلينم على إثر غدائه ساعة، وإذا تعشَّى فليمشِ أربعين خطوةً».وقال بعض الملوك لطبيبه: لعلَّك لا تبقَى لى، فصِفْ لى صِفةً آخذُها عنك، فقال: «لا تنكِحْ إلا شابةً، ولا تأكُلْ مِن اللَّحم إلا فَتِّياً، ولا تشربِ الدواء إلا من عِلَّة، ولا تأكُلِ الفاكهةَ إلا فی نُضجها، وأجِدْ مضغَ الطعام، وإذا أكلتَ نهاراً فلا بأس أن تنامَ، وإذا أكلتَ ليلاً فلا تنم حتى تمشىَ ولو خمسين خطوة، ولا تأكلنَّ حتى تجوع، ولا تتكارَهَنَّ على الجِمَاع، ولا تحبِس البَوْل، وخُذ مِن الحَمَّام قبلَ أن يأخُذَ منك، ولا تأكلَنَّ طعاماً وفى مَعِدَتِك طعامٌ، وإياكَ أن تأكل ما تعجز أسنانُك عن مضغِه، فتعجزَ مَعِدَتُك عن هضمه، وعليك فی كل أسبوعِ بقيئة تُنقِّى جسمَك، ونِعْمَ الكنزُ الدمُ فی جسدك، فلا تُخرِجْه إلا عند الحاجة إليه، وعليك بدخول الحمَّام، فإنه يُخرج مِن

الأطباق ما لا تَصِلُ الأدویة إلی إخراجه».وقال الشافعی: «أربعةٌ تُقوِّی البدن: أکلُ اللَّحم، وشمُّ الطِّیب، وکثرةُ الغسلِ مِن غیر جِماع، ولُبْسُ الکَتَّان»وأربعةٌ تُوهِن البدن: کثرةُ الجِماع، وکثرةُ الهم، وکثرةُ شرب الماء علی الرِّیق، وکثرةُ أکل الحامِض.وأربعةٌ تُقوِّی البصر: الجلوسُ حِیالَ الکعبة، والکحلُ عند النوم، والنظرُ إلی الخُضرة، وتنظیف المجلس.وأربعةُ توهِنُ البصر: النظرُ إلی القذَر، وإلی المصلوبِ، وإلی فَرْجِ المرأة، والقعودُ مستدبرَ القِبْلَة.وأربعةٌ تزیدُ فی الجِمَاع: أکلُ العصافیر، والإطْرِیفل، والفُسْتُق، والخرُّوب.وأربعةُ تزید فی العقل: تَرْکُ الفُضول مِن الکلام، والسِّواکُ، ومجالسةُ الصَّالحین، ومجالسةُ العلماء».وقال أفلاطون: «خمسٌ یُذبنَ البدنَ وربما قتلن: قِصَرُ ذات الید، وفِراقُ الأحِبَّة، وتجرُّع المغایظ، وردُّ النصح، وضحکُ ذوی الجهل بالعُقلاء».وقال طبیبُ المأمون: «علیک بخصالٍ مَنْ حَفِظَها فهو جدیرٌ أن لا یعتلَّ إلا عِلَّة الموت: لا تأکُلْ طعاماً وفی مَعِدَتِک طعام، وإیَّاکَ أن تأکل طعاماً یُتْعِبُ أضراسکَ فی مضغه، فتعجزُ مَعِدَتُک عن هضمه، وإیاکَ وکثرةَ الجِماع، فإنه یُطفیء نور الحیاة، وإیاک ومجامعةَ العجوز، فإنه یُورث موت الفَجْأة، وإیاکَ والفصدَ إلا عند الحاجة إلیه، وعلیک بالقیء فی الصَّیف».ومن جوامع کلمات أبقراط قوله: «کُلُّ کثیرٍ فهو مُعادٍ للطبیعة».وقیل لجالینوسَ: ما لَکَ لا تمرَضُ؟ فقال: «لأنی لم أجمع بین طعامَین ردیئین، ولم أُدْخِلْ طعاماً علی طعام، ولم أَحْبِسْ فی المَعِدَة طعاماً تأذَّیتُ به».

فی أن أربعة أشیاء تمرض الجسم

وأربعةُ أشیاء تُمرض الجسم: الکلامُ الکثیر، والنومُ الکثیر، والأکلُ الکثیر، والجِماعُ الکثیر.فالکلامُ الکثیر: یُقلِّل مخَّ الدِّماغ ویُضعفه، ویُعجِّل الشیب.والنومُ الکثیر: یُصفِّرُ الوجه، ویُعمی القلب، ویُهیِّجُ العَیْن، ویُکسِلُ عن العمل، ویُولِّد الرطوباتِ فی البدن.والأکلُ الکثیرُ: یُفسِدُ فَمَ المَعِدَة، ویُضْعِفُ الجسم، ویُولِّدُ الریاح الغلیظة، والأدواء العَسِرة.والجِماعُ الکثیر: یَهُدُّ البدن، ویُضعفُ القُوَی، ویُجفِّف رطوباتِ البدن، ویُرخی العصبَ، ویُورث السُّدد، ویَعُمُّ ضررُه جمیعَ البدن، ویخصُّ الدماغ لکثرة ما یتحلَّل به من الروح النفسانیِّ، وإضعافُه أکثر من إضعاف جمیع المستفرِغات، ویَستفرغ مِن جوهر الروح شیئاً کثیراً.وأنفعُ ما یکون إذا صادف شهوةً صادقةً مِن صورة جمیلة حدیثةِ السِّنِ حلالاً مع سِنِّ الشُّبوبیة، وحرارةِ المزاج ورطوبته، وبُعدِ العهد به وخَلاءِ القلب من الشواغل النفسانیة، ولم یُفْرِطْ فیه، ولم یُقارنه ما ینبغی ترکُه معه مِن امتلاء مفرط، أو خَوَاء، أو استفراغ، أو ریاضة تامة، أو حَرٍّ مفرط، أو بردٍ مفرط، فإذا راعی فیه هذه الأُمور العشرة، انتفعَ به جداً، وأیُّها فُقِدَ فقد حصلَ له من الضرر بحسبه، وإن فُقِدَتْ کلُّها أو أکثرها، فهو الهلاک المعجَّل.

فی أن الحمیة المفرطة فی الصحة کالتخلیط فی المرض

والحِمْیَةُ المفرطة فی الصحة، کالتخلیط فی المرض. والحِمْیَةُ المعتدلة نافعة. وقال جالینوسُ لأصحابه: «اجتنِبوا ثلاثاً، وعلیکم بأربع، ولا حاجةَ بکم إلی طبیب: اجتنبوا الغُبار، والدخان، والنَّتن، وعلیکم بالدَّسم، والطِّیب، والحَلْوی، والحمَّام، ولا تأکلوا فوقَ شِبَعکم، ولا تتخلَّلوا بالباذَرُوج والرَّیحان، ولا تأکلوا الجَوزَ عند المساء، ولا ینمْ مَن به زُکمةٌ علی قفاه، ولا یأکل مَن به غَمٌ حامِضاً، ولا یُسرعِ المشیَ مَن افتَصد، فإنه مخاطرةُ الموت، ولا یتقیَّأ مَن تؤلمه عینُه، ولا تأکلُوا فی الصیف لحماً کثیراً، ولا ینمْ صاحبُ الحُمَّی الباردة فی الشمس، ولا تقرَبُوا الباذَنجان العتیق المبزر، ومَن شرب کُلَّ یوم فی الشتاء قدحاً من ماء حار، أمِنَ من الأعلال، ومَن دَلَکَ جسمه فی الحمَّام بقشُور الرُّمَّان أمِنَ مِنَ الجرَب والحِکَّة، ومَن أکل خمسَ سَوْسنات مع قلیل من مُصْطَکی رومی، وعودٍ خام، ومسک، بقی طولَ عمره لا تضعُفَ مَعِدَتُه ولا تفسُد، ومَن أکل بِزر البِطِّیخ مع السکر، نظَّف الحَصَی مِن مَعِدَته، وزالت عنه حُرْقةُ البَوْل».

فی بعض المحاذر والوصایا الطبیة

أربعةٌ تَهدِم البدن: الهمُّ، والحزنُ، والجوعُ، والسهرُ.وأربعةٌ تُفرح: النظرُ إلی الخُضرة، وإلی الماءِ الجاری، والمحبوب، والثمار.وأربعةٌ

تُظلم البصر: المشىُ حافياً، والتصبُّحُ والتمسى بوجه البغيض والثقيل والعدو، وكثرةُ البكاء، وكثرةُ النظر فى الخط الدقيق.وأربعةٌ تُقوِّى الجسم: لُبْسُ الثوب الناعم، ودخولُ الحمَّام المعتدل، وأكلُ الطعام الحلو والدَّسم، وشَمُّ الروائح الطيبة.وأربعةٌ تُيبس الوجه، وتُذهب ماءه وبهجته وطلاوته: الكَذِبُ، والوقاحةُ، وكثرةُ السؤال عن غير علم، وكثرةُ الفجوروأربعةٌ تَزيد فى ماء الوجه وبهجتِهِ: المروءةُ، والوفاءُ، والكرمُ، والتقوى. وأربعةٌ تَجلِبُ البغضاء والمقت: الكِبرُ، والحَسَدُ، والكَذِبُ، والنَّميمةُ.وأربعةٌ تَجلِبُ الرِّزق: قيامُ اللَّيل، وكثرةُ الاستغفار بالأسحار، وتعاهُدُ الصَدَقة، والذِكْرُ أولَ النهارِ وآخرَه.وأربعةٌ تمنع الرِّزق: نومُ الصُّبْحة، وقِلَّةُ الصلاة، والكَسَلُ، والخيانةُ. وأربعةٌ تَضُرُّ بالفهم والذهن: إدمانُ أكل الحامض والفواكه، والنومُ على القفا، والهمُّ، والغمُّ.وأربعةٌ تَزيد فى الفهم: فراغُ القلب، وقِلَّةُ التملِّى من الطعام والشراب، وحُسنُ تدبير الغذاء بالأشياء الحُلوة والدَّسِمة، وإخراجُ الفَضلات المُثْقِلَةِ للبدن.وممَّا يضرُّ بالعقل: إدمانُ أكل البصل، والباقِلا، والزَّيتون، والباذِنجان، وكَثرةُ الجِماع، والوحدةُ، والأفكارُ، والسُّكْرُ، وكَثْرةُ الضَّحِك، والغم.قال بعضُ أهل النظر: «قُطِعتُ فى ثلاث مجالسَ، فلم أجِد لذلك عِلَّةً إلاَّ أنى أكثرتُ من أكل الباذنجان فى أحد تلك الأيام، ومن الزيتون فى الآخر، ومن الباقِلا فى الثالث».

فى أسرار وحقائق لا يعرف مقدارها إلا من حسن فهمه

قد أتَيْنا على جُملة نافعة من أجزاء الطبِّ العلميِّ والعمليّ، لعلَّ الناظرَ لا يظفرُ بكثير منها إلا فى هذا الكتاب، وأرَيْناك قُربَ ما بينها وبينَ الشريعة، وأنَّ الطبَّ النبوى نسبةُ طِبِّ الطبائعيين إليه أقلُّ مِن نسبة طب العجائز إلى طبهم.والأمر فوق ما ذكرناه، وأعظمُ مما وصفناه بكثير، ولكن فيما ذكرناه تنبيهٌ باليسير على ما وراءه، ومَن لم يرزُقه اللهُ بصيرة على التفصيل، فليعلمْ ما بيْنَ القوَّةِ المؤيَّدةِ بالوحى من عند اللهِ، والعلومِ التى رزقها اللهُ الأنبياءَ، والعقولِ والبصائر التى منحهم الله إياها، وبين ما عند غيرهم.ولعل قائلاً يقولُ: ما لهَدْيِ الرسولِ صلى الله عليه وسلم، وما لِهذا الباب، وذكْرِ قُوى الأدوية، وقوانين العِلاج، وتدبيرِ أمر الصحة؟ وهذا مِن تقصير هذا القائل فى فهم ما جاء به الرسولُ صلى الله عليه وسلم، فإنَّ هذا وأضعافَه وأضعافَ أضعافه مِن فهم بعض ما جاء به، وإرشادِه إليه، ودلالته عليه، وحُسنُ الفهم عن الله ورسوله مَنٌّ يَمُنُّ اللهُ به على مَنْ يشاءُ من عباده.فقد أوجدناك أُصولَ الطِّب الثلاثة فى القرآن، وكيف تُنكر أن تكونَ شريعةُ المبعوث بصلاح الدنيا والآخرة مشتملةً على صلاح الأبدان، كاشتمالها على صلاح القلوب، وأنها مُرشدة إلى حِفظ صحتها، ودفع آفاتها بطُرق كُليَّة قد وُكِلَ تفصيلُها إلى العقل الصحيح، والفِطرة السليمة بطريق القياس والتنبيه والإيماء، كما هو فى كثير من مسائل فروع الفقه، ولا تكن ممن إذا جهل شيئاً عاداه. ولو رُزقَ العبدُ تضلُّعاً مِن كتاب الله وسُنَّة رسوله، وفهماً تاماً فى النصوص ولوازمها، لاستغنَى بذلك عن كُلِّ كَلامٍ سواه، ولاستنبَطَ جميعَ العلومِ الصحيحة منه.فمدارُ العلوم كلها على معرفة الله وأمره وخَلْقِه، وذلك مُسْلَّم إلى الرُّسُل صلوات الله عليهم وسلامه، فهم أعلمُ الخلق بالله وأمرِه وخَلْقِه وحِكمته فى خلقه وأمره.وطبُّ أتباعهم: أصحُّ وأنفعُ مِن طبِّ غيرهم، وطِبُّ أتباع خاتمهم وسيدهم وإمامهم محمَّد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه وعليهم: أكملُ الطِّب وأصحُّه وأنفعُه.ولا يَعْرِفُ هذا إلا مَن عرف طبَّ الناسِ سواهم وطِبَّهم، ثم وازن بينهما، فحينئذٍ يظهُر له التفاوتُ، وهم أصَحُّ الأُمم عقولاً وفِطَراً، وأعظمُهم علماً، وأقربُهم فى كل شىء إلى الحَقِّ لأنهم خِيرة الله من الأُمم، كما أنَّ رسولهم خيرتُه مِن الرُّسُل، والعلمُ الذى وهبهم إيَّاه، والحلمُ والحكمةُ أمرٌ لا يدانيهم فيه غيرُهم.وقد روى الإمامُ أحمد فى «مسنده»: من حديث بَهْز بن حكيم، عن أبيه، عن جده رضى الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أنتُمْ تُوَفُّون سبعين أُمَّةً أنتُم خَيرُها وأكْرَمُها على اللهِ». فظَهَر أثرُ كرامتها على الله سبحانه فى علومهم وعقولهم، وأحلامهم وفِطَرهم، وهم الذين عُرِضَتْ عليهم علومُ الأُمم قبلَهم وعقولهم، وأعمالُهم ودرجاتُهم، فازدادوا بذلك عِلماً وحلماً وعقولاً إلى ما أفاض اللهُ سبحانه وتعالى عليهم مِن علمه وحلمهولذلك كانت الطبيعة الدمويَّةُ لهم، والصفراويَّةُ لليهود، والبلغميَّةُ للنصارى، ولذلك غَلَبَ على النصارى البلادةُ، وقِلَّةُ الفهم والفِطنةِ، وغَلَبَ على اليهود الحزنُ والهمُّ والغمُّ والصَّغار، وغَلَبَ على المسلمين العقلُ والشجاعةُ والفهمُ والنجدةُ، والفرحُ والسرور.وهذه أسرارٌ وحقائق إنما يَعرِفُ مقدارَها مَنْ

حَسُنَ فهمُه، ولَطُفَ ذِهنُه، وغَزُرَ عِلمُه، وعرف ما عند الناس.. وبالله التوفيق.ولذلک کانت الطبیعة الدمویَّةُ لهم، والصفراویَّةُ للیهود، والبلغمیَّةُ للنصاری، ولذلک غَلَبَ علی النصاری البلادةُ، وقِلَّةُ الفهم والفِطنةِ، وغَلَبَ علی الیهود الحزنُ والهمُّ والغمُّ والصَّغار، وغَلَبَ علی المسلمین العقلُ والشجاعةُ والفهمُ والنجدةُ، والفرحُ والسرور.وهذه أسرارٌ وحقائق إنما یَعرِفُ مقدارَها مَنْ حَسُنَ فهمُه، ولَطُفَ ذِهنُه، وغَزُرَ عِلمُه، وعرف ما عند الناس.. وبالله التوفیق.

تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فی سَبِيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علیّ ُبنُ موسَی الرِّضا – علَیهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنـادِرُ البِحـار – فی تلخیص بحـار الأنـوار، للعلاّمـة فیض الاسـلام، ص ۱۵۹؛ عُیونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشَّیخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائمیّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إیرانَ: الشهید آیة الله "الشمس آبادی" – "رَحِمَهُ اللهُ" – کان أحداً من جَهابذة هذه المدینة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَعَفِهِ بأهل بَیت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَیهِم) و لاسیَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (علیه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّریفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درایته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجریّة الشمسیّة (=۱۳۸۰ الهجریّة القمریّة)، مؤسَّسةً و طریقةً لم یَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ کلَّ یوم.

مرکز "القائمیّة" للتحرِّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إیرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریّة القمریّة) تحتَ عنایة سماحة آیة الله الحاجّ السیّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّیجی الحوزات العلمیّة و طلاب الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثَقافة الثَّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشَّباب و عموم الناس إلی التَّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّة، تخلیف المطالب النّافعة – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلة أو الرّدیئة – فی المحامیل (=الهواتف المنقولة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّة)، تمهید أرضیّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت –علیهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلاّب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهیل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...

- مِنها العَدالة الاجتماعیّة: التی یُمکِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحدیثة متصاعدةً، علی أنّه یُمکِن تسریعُ إبراز المَرافِق و التسهیلاتِ – فی آکناف البلد - و نشرِ الثّقافةِ الاسلامیّة و الإیرانیّة – فی أنحاء العالَم - مِن جهةٍ اُخرَی.

- من الأنشطة الواسعة للمرکز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ کتبٍ، کتیبة، نشرة شهریّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقیقیّة و مکتبیة، قابلة للتشغیل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثیّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّکة و... الأماکن الدینیّة، السیاحیّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی "القائمیّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضیّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمریّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسیم النظام التلقائیّ و الیدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصیرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراکزَ طبیعیّة و اعتباریّة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّة، الجوامع، الأماکن الدینیّة کمسجد

جَمکرانَ و...

ط) إقامهٔ المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع" ما قبلَ المدرسهٔ "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسهٔ

ی) إقامهٔ دورات تعلیمیّهٔ عمومیّهٔ و دورات تربیهٔ المربّی (حضوراً و افتراضاً) طیلهٔ السَّنَهٔ

المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع "مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع "پنج رَمَضان "ومُفترَق "وفائی/"بنایهٔ "القائمیّهٔ "

تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّهٔ الشمسیّهٔ (=۱۴۲۷ الهجریهٔ القمریّهٔ)

رقم التسجیل: ۲۳۷۳

الهویّهٔ الوطنیّهٔ: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البرید الالکترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مکتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاریّهٔ و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظهٔ هامّهٔ:

المیزانیّهٔ الحالیّهٔ لهذا المرکز، شَعبیّهٔ، تبرّعیّهٔ، غیر حکومیّهٔ، و غیر ربحیّهٔ، اقتُنِیَت باهتمام جمع من الخیّرین؛ لکنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزاید و المتّسِعَ للامور الدّینیّهٔ و العلمیّهٔ الحالیّهٔ و مشاریع التوسعهٔ الثّقافیّهٔ؛ لهذا فقد ترجَّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسمَّی بالقائمیّهٔ) و مع ذلک، یرجو مِن جانب سماحهٔ بقیّهٔ الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفِّقَ الکلَّ توفیقاً متزائداً لِإعانتهم - فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم – إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفیق.



مرکز
القائمیة
اصفهان
للبحوث والتحریات الکمبیوتریة
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٠٩